

নাছরোল মোজতাহেদীন বা

মাছায়েল খণ্ড

এ হুজুরে উদ্দাহিদীন হুজুরে—

দ্বিতীয় ভাগ

বঙ্গের আউলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ শাইখুল মিল্লাতে অদ্দিন ইমামুল
ছদা হাদিয়ে জামান সুপ্রসিদ্ধ পীর শাহসুফী
আলহাজ্জ হজরত মাওলানা—

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা, বশিরহাট মাওলানাবাগ নিবাসী খ্যাতনামা
পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির, মুবাহিছ, ফকিহ শাহসুফী
আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত

তদীয় ছাহেবজাদা শাহসুফী জনাব হজরত পীরজাদা মাওলানা
মোহাম্মদ আব্দুল মাজেদ (রহঃ) এর পুত্রগণের পক্ষে
মোহাম্মদ শরফুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত

ও

বশিরহাট 'নবনূর প্রেস' হইতে মুদ্রিত।

দ্বিতীয় সংস্করণ সন ১৪০৮ সাল

সাহায্য মূল্য ৪৫ টাকা মাত্র।

সূচীপত্র ।

—:—

বিষয়	পৃষ্ঠা
১। বেস্তের ব্যতীত অন্যান্য ওয়াক্তের কসুত মনছুখ হওয়ার দলীল	১—৫
২। কসুত পড়া কালে রকাইয়াপাএন করার দলীল	৫—৮
৩। দুই ঈদের ছয় তকবিরের দলীল	৮—১৩
৪। ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইফ	১৩—১৬
৫। প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে না বসিয়া দাঁড়াইবার দলীল	১৬—২২
৬। শেষ বৈঠকে বসিবার দলীল	২৩—২৮
৭। শুহুস্থান স্পর্শ করিলে, ওজু নষ্ট না হওয়ার দলীল	২৭—৩১
৮। উটের মাংস শুকপে ওজু শুদ্ধ না হওয়ার দলীল	৩২—৩৩
৯। ছানা পড়ার প্রশালী	৩৪—৩৫
১০। দুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া নাজায়েজ হওয়ার দলীল	৩৫—৫৮
১১। বিশ রাক্বাত তারাবিহ্ পড়িবার দলীল	৫৮—৬৯
১২। নৃতদের পক্ষে ছওয়াব রেছানি ফলদায়ক হইবে কি না ?	৬৯—৭৯
১৩। পুরুষ ও স্ত্রীলোকের কাফনের ব্যবস্থা	৮০—৮৮
১৪। আনাজায় কয় তকবির পড়িতে হইবে ?	৮৮—৯২
১৫। আনাজায় সূরা ফাতেহা পড়া যায় কি না ?	৯২—৯৮
১৬। এমাম আনাজায় লাশের কোন্ স্থানের বরাবর দাঁড়াইবে ?	৯৮—১০১

বিষয়

পৃষ্ঠা

১৭।	মহজিদে জানাজা পাঠ কিরূপ ?	১০২—১১০
১৮।	অনুপস্থিত লাশের জানাজা জায়েজ কি না ?	১১১—১১৫
১৯।	জানাজার কয়বার দুই হাত উঠাইতে হইবে ?	১১৫—১১৯
২০।	ভায়াশ্মোমে কয়বার মাটিতে হাত মারিতে ও কোন্ পর্য্যন্ত মাছাহ্ করিতে হইবে ?	১১৯—১২৫
২১।	কোন্ কোন্ বস্তুর উপর ভায়াশ্ম জায়েজ হইবে ?	১২৫—১২৯
২২।	কিরূপে কুলি ও নাকে পানি দিতে হইবে ?	১২৯—১৩২
২৩।	কোন্ পানিতে মস্তক মাছাহ্ করিতে হইবে ?	১৩২—১৩৬
২৪।	জোহর ও এশার ওয়াক্তের শেষ সময় কি ?	১৩৬—১৪৪
২৫।	একামত কিরূপে পড়িবে ?	১৪৪—১৪৯
২৬।	আজানে 'তরজি' করা কি ?	১৪৯—১৫২

ভ্রম সংশোধন।



পৃষ্ঠা	ছত্র	অশুদ্ধ	শুদ্ধ
৩	২১	ইমানদেয়	ইমানদারদের
৭	১৬	রফাইয়া	রফাইয়ানাএন
৮	১৯	আনি	আমি
৯	২৫	العدين	العدين
১৫	১৫	মলেকে	মালেকে
১৮	১৬	জালি	আলি
২১	৭	চিরস্থায়ী	চিরসঙ্গী
২৪	৮১০	রেকায়া - الاعرابي	রেকায়া - للاعرابي
৪৪	১২	المغرب	المغرب
৪৫	২২	শাকাকের	শাকাকের
৫০	১৬	কাতায়বা	কোতায়বা
৫৩	৯	لقاطع	القاطع
৫৪	৫	আসে	আছে
৫৬	১৪	المغرب - الشاء	المغرب - العشاء
৫৮	১২১২৬	অৎপরে - اخرير	তৎপরে - اخرجه
৫৯	৪১৫	মঠ - فتال	মঠ - فقال
৬১	৫	عضو	عضوا
৬৩	১৭১২৪	নরম - الميز - زجد	নরম - الميزر - وجد
৬৪	২০	পরিফের	শরিফের
৬৫	৩১৩	ضعيف - اذا	ضعف - اذا
৬৬	১০১১১	المشركة	المشركة

পৃষ্ঠা	ক	অ	ক
৮৭	১১	হিহ	সহিহ
৯১	২	بالجهالية	بالجاءلية
৯৪	২২	নিবেধ,	নিবেধ
৯৬	১২/২১	তকবির, কোন	তকবির, কোন
১০২	৮/২০	বাদশাহ, গম	বাদশাহ, গমন
১০৭	১৬	আব	আব
১০৯	৩	انكار	انكار
১১৪	২০	اکثر	اکثر
১১৫	৫	বলেন না	বলেন না
১১৮	২১	তকবিরে	তকবিরে
১২২	৬	المقيدة	المقيدة
১২৩	১৪	তায়্যাসোম	তায়্যাসোমে
১২৪	২২/২৩	মোজিতাবেব, আহনা	মোজিতাবেব, আহনা
•	১৫	মর্শের	মর্শের দিকে
১২৭	১২	عليه	عليه

৪ পৃষ্ঠায় ১৮ ছত্রে 'নামাজে' শব্দের পরে 'একমাস' এবং ৫৫ পৃষ্ঠায় ১৯ ছত্রে 'মগ্নরেব' শব্দের পূর্বের 'শেষ' শব্দ উহার পরে বসিবে।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ *
الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على رسوله
محمد وآله وصحبه أجمعين *

নাছরোল-মোজতাহেদিন

বা

মাছায়েল খণ্ড ।

দ্বিতীয় ভাগ ।

ফজর, মগরেব বা অন্যান্য অজিয়া নামাজে দোয়া
কনুত মনছুখ হইবার দলীল ।

ফৎহোল কদির, ১৮০।১৮১ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الله قال لم يقنت رسول الله صلعم في الصبح
الا شهرا ثم تركه لم يقنت قبله ولا بعده رواه البزاز و ابن ابي
شيبه و الطبراني و الطحاوي الخ *

এমাম বাজ্জাজ, এবনে আবি শায়বা, তেবরানি ও তাহাবি
আ'লকামা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, “হজরত এবনে মছউদ (রা)
বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এক মাস কেবল
ফজরের নামাজে দোয়া কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে উহা ত্যাগ

করিয়াছিলেন, ইহার পূর্বে বা পরে আর (ফজরে) কনুত পড়েন নাই।”

আহেম বলিয়াছেন, আমি (হজরত) আনাছ বেনে মালেক (রাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, একদল লোক ধারণা করেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) সর্বদা ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন, তদুত্তরে তিনি বলিলেন, তাহারা মিথ্যা কথা বলিয়াছেন; (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) একদল মোশরেকের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্ত কেবল একমাস (ফজরে) কনুত পড়িয়াছিলেন।

খতিব, হজরত কাতাদা (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) আনাছ (রাঃ) বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কেবল কোন দলের প্রতি নেক কি বদ দোয়া করিবার জন্ত (ফজরে) কনুত পড়িতেন। তনকিহ্ লেখক বলেন, এই (হাদিছটীর) ছন্দ ছহিহ্।

(এমাম) আবু হানিফা (রঃ) বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) এবনে মছউদ (রাজিঃ) বলিলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) একমাস ভিন্ন কখনও ফজরের নামাজে কনুত পড়েন নাই, তিনি ইহার পূর্বে বা পরে (ফজরে তাহাকে কনুত পড়িতে) দেখেন নাই। এবনোল-হোমাম বলেন, এই হাদিছটী নির্দোষ।

(এমাম) তেবরানি বর্ণনা করিয়াছেন, গালেব বলেন, আমি (হজরত) আনাছের (রাজিঃ) নিকট দুই মাস কাল ছিলাম, কিন্তু তিনি ফজরে কনুত পড়েন নাই।

ছহিহ্ নাছায়ী, এবনে মাজা ও তেরমজিতে আছে;—হজরত আবু মালেক তাহার পিতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, (তিনি বলেন), আমি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ), হজরত আবুবকর, ওমার ওছমান এবং আলির (রাঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, তাহারা (ফজর বা অস্তিয়া নামাজে) কনুত পড়িতেন না, তৎপরে তিনি

বলিলেন, হে পুত্র, (ফজর বা অস্তিয়া নামাজে) কনুত পড়া বেদয়াত কার্য। এমাম তেরমেজি বলেন, এই হাদিছটী সহিহ ও হাছান।

এব্নে মাঞ্জাতে আছে, হজরত মালেক, বলেন, আমি আমার পিতাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, পিতঃ, নিশ্চয় আপনি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) ও চারি খলিকার পশ্চাতে প্রায় পাঁচ বৎসর কাল নামাজ পড়িয়াছিলেন, তাঁহারা কি ফজরে কনুত পড়িতেন? তিনি বলিলেন, না। হে পুত্র, ফজরে কনুত পড়া বেদয়াত কার্য।

এব্নে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবুবকর, ওমার, ওছমান, এবনে আব্বাহ, এবনে মছউদ, এবনে ওমার ও এবনে জোবায়র (রা) ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন না।

মোহাম্মদিদিগের প্রশ্ন:—

দারকুত্বনি প্রভৃতি এমামগণ আবু জাফর (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন;—(হজরত) আনাছ (রাঃ) বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এন্তেকালের সময় পর্যন্ত ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন।

ছহিহ্ বোখারিতে আছে, হজরত আনাছ (রাঃ) বলেন, 'ফজর ও মগরেবে কনুত পড়া ছিল। আরও উক্ত কেতাবে আছে, (হজরত) আবু হোরাযরা (রাঃ) জোহর, এসা ও ফজরের শেষ রাকাতাতে কনুত পড়িতেন এবং ইমানদের জন্য নেক দোয়া ও কাফেরদের জন্য বদ দোয়া (লানত) করিতেন।

হানাফিদের উত্তর : -

নাছুবোর-রায়াহ্ গ্রন্থের ২৮৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

আল্লামা জয়লয়ী বলিয়াছেন, এমাম এবনে জওজি ‘তহকিক’ ও ‘এলাল’ কেতাবদ্বয়ে লিখিয়াছেন, দারকুত্বনি বর্ণিত আবু জাফর (রাজির) হাদিছটি ছহিহ নহে; কেন না তাহার অন্ত নাম ইছা, ইনি হামানের পুত্র। এমাম আলি মদিনি, এহিয়া, আহমদ বেনে হাম্বল আবু জোরয়া ও এবনে হাব্বান তাঁহাকে ভ্রমকারী, অযোগ্য ও জইফ বলিয়াছেন, অতএব উক্ত হাদিছটি বাতীল। আর উহাকে ছহিহ স্বীকার করিলেও হাদিছের মর্ম্ম এইরূপ হইবে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফজরের নামাজে অমেকক্ষণ দাড়াইয়া থাকিতেন; কেন না কনুতের এক অর্থ দাড়াইয়া আছে।

আয়নি গ্রন্থে বর্ণিত আছে, হজরত আনাছের হাদিছের (রাঃ) মর্ম্ম এই যে; প্রথম ইসলামে ফজর ও মগরেবে এক মাসের অন্ত কনুত পড়া হইয়াছিল, তৎপরে উহা মনছুখ হইয়া গিয়াছে।

আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنّت شهرًا ثم تركه •

“(হজরত) আনাছ বলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) (ফজর কি অস্তিয়া নামাজে) কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়া মনছুখ হইয়াছে।

(এমাম) এবনে হাব্বান বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) আবু হোরায়ারা (রাঃ) বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কেবল কোন দলের প্রতি দোয়া করার জগুই কনুত পড়িতেন। এই হাদিছটি ছহিহ্, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, বিনা কারণে অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়ার ব্যবস্থা ছহিহ নহে।

(এমাম) তাহাবি বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) এবনে ওমার ও আবদুর রহমান (রাঃ) বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়িতেন, তৎপরে খোদাতায়ালা কোরাণ শরিফের একটি আয়ত নাজিল করিয়া তাঁহাকে কাফেরদের উপর বদ দোয়া করিতে নিষেধ করেন, সেই অবধি তিনি আর অস্তিয়া নামাজে কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়েন নাই। হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) এই সংবাদ অজ্ঞাত থাকায় কাফেরদের প্রতি লানতের জন্য জোহর, এশা, ও ফজরে কনুত পড়িতেন, অতএব এই মত ছহিহ নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য এক মাস অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে খোদাতায়ালার নিষেধাজ্ঞা নাজিল হওয়ায় আর উহা করেন নাই। কেবল বেতেরে কনুত পড়া শেষ নিয়ম ছিল, তাহাই এখনও প্রচলিত রহিয়াছে। মাহায়েলে-জরুরিয়ার ১০৮ পৃষ্ঠায় যে অগারের ও ফজরের দোয়া কনুত পড়িবার ফৎওয়া আছে, উহা মনছুখ (পরিত্যক্ত) মত।

কনুত পড়িবার সময় রুফাইয়াদা-এন করিবার
(দুই হাত উঠাইবার) দলীল।

গিহরি ছাপা ছহিহ বোখারি ৬৫ পৃষ্ঠা :—

قال ابو موسى الأشعري دعانا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه •

“হজরত আবু মুছা আশয়ারী (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত)

নবি করিম (ছাঃ) দোয়া করিতে দুই হাত উঠাইয়াছিলেন।”
এইরূপ হজরত আবু হোমায়দ ও আনাছ (রাঃ) হইতে সেহাহ
ছেত্তার মধ্যে অনেক হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, অনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) সোরা কবিরার সময় দুই হাত উঠাইতেন। ইহাতে
আমাশি-... সোরা কবিরার সময় দুই হাত উঠান হজরত
নবি কারমেত (ছাঃ) ছন্নত। কনুত একটি দোয়া, এই হাদিছ
অনুযায়ী কনুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠান ছন্নত হইবে।

আল্লামা বাহরুল উলুম ‘আরকান-আরবায়ার ২৩১ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন ;—

ثم عند الامام احمد والامام الشافعي ان يرفع اليدين عند
القنوت لله سنة الدماء مطلقا

এমাম আহমদ ও শাফিরি (রাঃ) মতে কনুত পড়িবার সময়
দুই হাত উঠাইতে হইবে; কেন না প্রত্যেক দোয়ার সময় হাত
উঠান ছন্নত।

এমাম খোখারি ‘রফয়োল-ইয়াদাএন’ পুস্তকের ২৮ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন ;—

قَالَ كَانَ عَمْرُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُنُوتِ *

আবু ওছমান বলেন, (হজরত) ওমার (রাঃ) দোয়া কনুত পড়িতে
দুই হাত উঠাইতেন।

আরও উক্ত পৃষ্ঠায় বর্ণিত আছে ;—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ يَقْرَأُ فِي آخِرِ رَكْعَةٍ مِنَ الرُّبُعِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكْعَةِ *

হজরত আবদুল্লাহ বেত্তের শের দাকরাতে দুই একসাধ পড়িতেন, রুকুর আগে কনুত পড়িতেন এবং (কনুত পড়িতে) দুই হাত উঠাইতেন ।

মাসানিয়োল আছার, ৫১১ পৃষ্ঠা ;—

عن ابراهيم النخعي قال ترفع الايدي في سبع مواطن (الى) وفي الكبير للفقوت في الزور *

(এমাম) এবরাহিম নখরী বলিয়াছেন, সাত স্থানে দুই হাত উঠাইতে হইবে, তন্মধ্যে বেত্তের কনুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠাইতে হইবে ।

কেতাবোল আছার, ৭৬ পৃষ্ঠা :—

عن ابراهيم ابن القفوت في الزور واجب في شهر رمضان وغيره قبل الزور فلما اورد ان تقنت فذكر *

(এমাম) এবরাহিম বলেন ;—কি রমজান, কি অন্য মাসে বেত্তের নামাজে দোওয়া কনুত পড়া আবশ্যিক, (কিহ) উহা রুকুর আগে পড়িবে, এবং কনুত পড়িতে ইচ্ছা করিলে, তদবির পড়িবে (রফাইয়া করিবার ভয়) ।

মানইয়ার টীকা, ৩১৭ পৃষ্ঠা :—

رفع تكبيرات الفوت مروى عن عمر و علي و ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و البراء بن عازب ذكره الثوري و البيهقي في سننه الكبرى *

(এমাম) ব্যহকি ও আহরাম বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) ওমর আলি, এবনে মছউদ, এবনে আব্বাস, এবনে ওমর ও বারী (ইঃ) কনুত পড়িতে দুই হাত উঠাইতেন ।

পাঠক, (জনাব হজরত) নবি করিমের (ইঃ) হাদিস অনুযায়ী

ও প্রধান প্রধান চাহাবাদের তরিকা অনুযায়ী দোয়া কবুতের সময় দুই হাত উঠান ছন্নত সাব্যস্ত হইল। মোহাম্মদিগণ এই ছন্নতকে এনকার করিয়া থাকেন, কিন্তু ঈদের গোছল করা (জনাব হজরত) নবি করিমের কোন চহিহ হাদিছে সাব্যস্ত হয় নাই, কেবল (হজরত) এবনে ওমার (রাঃ) উহা করিয়াছেন, সেই হেতু মৌলবি আক্বাছ আলি চাহেব মাসারেলৈ অকুরিয়ায় উক্ত গোছলকে ছন্নত বলিয়াছেন। একগে আমাদের ভিজ্ঞাস্য এই যে, বহু চাহাবা কবুতের সময় হাত উঠাইতেন এবং হাদিছ ইহতেও উহা সপ্রমাণ হইল, এরূপ কার্য্য ছন্নত হইল না এবং এক জন চাহাবা যাহা করিলেন তাহাই ছন্নত হইল, ইহা কিরূপ এজতেহাদ ও কিরূপ বিচার ?

দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িবার দলীল।

মেশকাতের ১২৬ পৃষ্ঠায়, ছহিহ আবু দাউদ ইহতে বর্ণিত আছে :—

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحْذِيفَةَ

كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ

أَبُو مُوسَى كَانَ يَكْبِرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ

حْذِيفَةُ صَدَقَ *

(হজরত) ছয়ীদ বেনেল আছ বলেন, আনি (হজরত) আবু মুছা

‘ও হোজায়কা (রাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিলাম, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) দুই ঈদের নামাজে কিরূপ তকবির পড়িতেন? তদুত্তরে (হজরত) আবু মুহা (রাঃ) বলিলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) জানাফা নামাজের শ্রায় (উহার প্রত্যেক রাকয়াতে) চারি তকবির পড়িতেন, তৎপরে হজরত হোজায়কা বলিলেন, ইনি সত্য কথা বলিয়াছেন।’

হাদিছের সারমর্ম এই যে প্রথম রাকয়াতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির পড়িতেন। আর শেষ রাকয়াতে রুকু করিতে এক তকবির এবং বেশী তিন তকবির পড়িতেন। অতএব এই হাদিছে দুই ঈদের ছয় তকবির পড়া সাব্যস্ত হইল।

এমাম আবু হাউদ ও মোজারি এই হাদিছ বর্ণনা করিয়া কোন প্রকার দোষারোপ করেন নাই, তাহা হইলে তাঁহাদের গতে এই হাদিছটি ছহিহ।

এবনে শুজি এই হাদিছের রাবি আবদুর রহমানের প্রতি দোষারোপ করিয়াছেন এবং এবনে কাশান ইহার অন্য রাবি আবু আশাকে অনরিচিত ব্যক্তি বলিয়াছেন, কিন্তু ইহা যুক্তিযুক্ত মত নহে, কেননা তহকিক লেখক বলিয়াছেন, অনেক বিদ্বান—বিশেষতঃ এমাম এহিয়া, আবদুর রহমানকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন এবং এমাম হাকেম বলিয়াছেন, আবু আশা একজন পরিচিত ব্যক্তি ছিলেন, তিনি ছয়ীদের গোলাম (ক্রীতদাস) ছিলেন, হজরত আবু মুহা, আবু হোরাযরা ও হোজায়কার শিষ্য। ও এমাম মকহলের শিষ্য ছিলেন, অতএব উপরোক্ত হাদিছটি নিশ্চয় ছহিহ।

ফতহোল কাদির, ২৫৯ পৃষ্ঠা :—

عن علقمة و الاسودان ابن مسعود كان يكبر في العدين تسعا

اربعا قبل القراءة ثم يكبر فيركع وفي الثانية يقرأ فلذا فرغ كبر
اربعا ثم ركع أخرجه عبد الرزاق *

আবু হুর রাযীক বর্ণনা করিয়াছেন (এমাম) আলকাসা ও আবু-
ওয়াদ হইতে বর্ণিত আছে, নিশ্চর (হজরত) এবনে মছউদ (রাঃ) ঈদের
প্রথম রাকয়াতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির ও বেশী তিন
তকবির পড়িয়া কেবাত পড়িতেন এবং অবশেষে রুকু করিতে আর
এক তকবির পড়িতেন। বিতীয় রাকয়াতে প্রথম কেবাত পড়িতেন,
তৎপরে বেশী তিন তকবির এবং শেষ রুকুর জন্য আর এক তকবির
পড়িতেন। মূল কথা এই যে, দুই ঈদে ছয় তকবির পড়িতেন।

عن علقمة و الاسود قالا كان ابن مسعود رضي جالسا و عنده حذيفة
و ابو موسى الاشعري فسألهم سعيد بن العاص عن التكبير في صلوة
العيد فقال حذيفة سل الاشعري فقال الاشعري سل عبد الله اقمنا
اعلمنا فسألهم فقال ابن مسعود يكبر اربعا ثم يقرأ ثم يكبر فيركع
ثم يقوم الى الثانية فيقرأ ثم يكبر اربعا بعد القراءة *

আরও উক্ত কেসাবে উক্ত দুই ব্যক্তি হইতে বর্ণিত হইয়াছে,
“(হজরত) এবনে মছউদ (রাঃ) বসিয়াছিলেন এবং তাঁহার নিকট
হজরত আবু হোজায়ফা ও আবু মুছা আশরাফি (রাঃ) ছিলেন তৎপরে
হজরত ছয়দ বেনে আছ (রাঃ) তাঁহাদের নিকট ঈদের তকবিরের
বিষয় জিজ্ঞাসা করিলেন, ইহাতে হজরত হোজায়ফা (রাঃ) বলি-
লেন, আপনি হজরত আবু মুছা (রাঃ) কে জিজ্ঞাসা করুন, তিনি
বলিলেন, হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) কে জিজ্ঞাসা করুন তিনি
আমাদের মধ্যে বহুদর্শী ও প্রধান বিদ্বান, তখন (হজরত) ছয়দ
তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন, তিনি বলিলেন, প্রথমে নামাজের তক-
বির তৎপরে তিন তকবির, তৎপরে কেবাত ও অবশেষে রুকুর

তকবির পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাকযাতে সাড়াইয়া প্রথমে কেরাত তৎপরে তিন তকবির ও শেষে রুকু তকবির পড়িতে হইবে।”

এইরূপ এবনে আবি শায়বা ও এমান মোহাম্মদ নিজ নিজ গ্রন্থে হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) হইতে দুই সৈদের ছয় তকবিরের কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

قال الترمذي روى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال في التكبير في العيد تسع تكبيرات في الأولى خمسا قبل القراءة وفي الثانية يبدأ بالقراءة ثم يكبر اربعا مع تكبيرة الركوع وقد روي عن غير واحد من الصحابة نحو هذا وهذا اثر صحيح قاله بعضه جماعة من الصحابة ومثل هذا يحمل على الرفع •

(এমান) তেরমিজি বর্ণনা করিয়াছেন, এবনো মছউদ (রাঃ) হইতে বেওয়াহত করা হইয়াছে, “সৈদের প্রথম রাকযাতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির, অবশেষে রুকু করিতে এক তকবির পড়িতে হইবে, কিন্তু তিন তকবির কেরাতেই জায়ে পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাকযাতে প্রথম কেরাত, তৎপরে বেশী তিন তকবির, অবশেষে রুকু তকবির পড়িতে হইবে। সহিহ হাদিছ।

এবনো হোমাস বলেন, (হজরত) এবনে মছউদ এক দল ছায়া-বার সাক্ষাতে এইরূপ ছয় তকবিরের কথা প্রকাশ করিয়াছিলেন ইহা ছহিহ হাদিছ। ইণা (জনাব হজরত) নবি করিমের মরফু হাদিছ বলিয়া গণ্য হইবে, (কেমনা যদি তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে ইহা না শুনিতেন, তবে কখনও নিজে এরূপ কংওয়া দিতেন না।)

নাছরোর রায়াহ, ৩২২ পৃষ্ঠা :—

عن انس انه كان يكبر في العيد تسعا فذكر مثل حديث ابن مسعود أخرجه ابن أبي شيبة عن عبد الله بن حريث قال شهدت ابن عباس كبر في صلاة العيد بالبصرة تسع تكبيرات أخرجه عبد الرزاق قال و شهدت المغيرة بن شعبة فعل ذلك أيضاً فسألت خالداً كيف كان فعل ابن عباس ففسر لنا كما صنع ابن مسعود أخرجه أيضاً *

এবনে আবি শায়বা, হজরত আনাছ (রাঃ) হইতে এবং আব-
দুর রাজ্জাক, হজরত এবনে আকাছ, গোগিরা ও খালেদ হইতে
ইদের ছয় তকবিরের কথা বর্ণনা করিয়াছেন। সংক্ষিপ্ত সার।

মনইয়ার টীকা, ৫১৬ পৃষ্ঠা :—

و هو قول ابن مسعود و أبي موسى الأشعري و حذيفة بن اليمان و عقبة بن عامر و ابن الزبير و أبي مسعود البدرى و الحسن و ابن سيرين و الثوري و هو رواية عن احمد و حكاة البخاري مذهباً لابن عباس و في التعبير جعله قول عمر بن الخطاب و زاد المرغيناني ابا سعيد و البراء *

ইদের নামাজে ছয় তকবির পড়া (হজরত) এবনে মছউদ, আবু মুছা, হোজায়ফা, আকাবা এবনে জোবাহর, আবু মছউদ, হাছান, এবনে ছিরিন, ছুফিয়ান ছওরির মত। ইহা আহমদের এক রেওয়াএত। বোখারি-ইহা এবনে আকাছের মত, তহরিরে উহা ওমার বেনে খাত্তাবের মত। ওমোরগিনানি উহা আবু ছইদ ও বারার মত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন।

মূল কথা এই যে জনান হজরত নসি করিমের (ছাঃ) নাদিহ

হইতে ইদের ছয় তকবির প্রমাণিত হইল এবং অনেক ছাহাবার তরিকা হইতেও প্রমাণিত হইল।

ইদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইফ।

মাচায়েলে-জরুরিয়ার ১২৮ পৃষ্ঠায় হোদায়েতল মোকাম্মেদীনের ৮৯৯০ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে-হকের ২৬২৭২৮ পৃষ্ঠায় ইদের বার তকবিরের সম্বন্ধে কয়েকটি হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু উহার একটীও ছহিহ নহে।

১ম, আবু দাউদ ও এবনে মাযা, আমর বেনে শোয়ায়বেহর ছনদে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমেজি বলেন, এমাম বোখারি এই হাদিছটি ছহিহ বলিয়াছেন। নাছবোর রায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে আছে, এমাম ছয়ীদ কাস্তান বলিয়াছেন, এমাম বোখারীর মত যুক্তিযুক্ত নহে, কেন না এই হাদিছের এক জন রাবির নাম আবদুর রহমান তায়ফি, এমাম এহিয়া ময়ীন আহমদ নাছায়ী ও আবু হাতেম প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত রাবিকে জইফ বলিয়াছেন, অতএব এই হাদিছটি জইফ।

আরও এই হাদিছটি এমাম বোখারীর মতেও ছহিহ হইতে পারে না, কেন না ইহার ছনদে আছে, রাবি আমর তাঁহার পিতা শোয়া-এব হইতে, শোয়াএব তাঁহার পিতা মোহাম্মদ হইতে, এবং মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন, কিন্তু শোয়াএব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লাহ হইতে শুনিয়াছেন, কিন্তু আগরের পিতামহ মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে

দেখেন নাই, এবং শোয়াএব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লাহকে দেখেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটা মোরছাল কিম্বা মোনকাতি হইবে, এই হেতু এমাম বোখারি ও মোহলেম এই ছনসকে ছহিহ গ্রন্থে গ্রহণ করেন না, এক্ষণে এই হাদিছ এমাম বোখারির মতেও ছহিহ হইতেই পারে না।

২য়, তেরমেজি ও এবনে মাজা, আমরা বেনে আওকের ছননে ইদের বার তকবিরের একটি হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম তেরমেজি বলেন, এই হাদিছটা হাছান (উত্তম) এবং এমাম বোখারি উহাকে সর্বোত্তম বলিয়াছেন।

নাছবোর রায়াহ ইত্যাদি কেভাবে বর্ণিত আছে;—এমাম ছয়ীদ কাস্তান বলিয়াছেন, এমাম বোখারির কথার মর্ম্ম এই যে, উহা অতিরিক্ত জযীফ নহে, কিন্তু ইহাতে উহার ছহিহ হওয়া প্রমাণিত হয় না। এই হাদিছের এক জন রাবির নাম কছির বেনে আবদুল্লাহ এমাম আহমদ, এহিয়া ময়ীন, নাছায়ী, দাবকুৎনি, আবু জোওয়া, শাফিয়ি ও এবনে হাখ্বান, উক্ত রাবিকে মিথ্যাবাদী, পাতিত, বাতীল ও জাল হাদিছ প্রকাশক বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। এমাম দাবকুৎনি বলিয়াছেন, এমাম তেরমেজি অনেক বাতীল ও জাল হাদিছকে হাছান (উত্তম) বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাও একটি জাল হাদিছ।^১ ইহাতে প্রমাণিত হইল যে হাদিসটা সহিহ নহে।

৩য়, আবু দাউদ ও এবনে মাজা হজরত আএশার (রাঃ) সননে ইদের বার তকবিরের একটি হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। নাছবোর রায়াহ কেভাবে আছে;—এমাম দাবকুৎনি এই হাদিছটা মোক্তাহেদেব (১) বলিয়াছেন। এমাম তেরমেজি ও বোখারি উহাকে জইফ বলিয়াছেন।

(১) যে হাদিছটা কয়েক ছনসে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু মগম ছনসে

৪র্থ, এমাম শাফিয়ি, এমাম জাফরের ছনদে বার ভকবিরের একটা হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু উহা মোরছাল। এই হাদিছের ছনদে মখাবরী ছাহাবার নাম উল্লেখ নাই, এক জন তাবিয়ী— যিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখেন নাই, তিনি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে ইহা বর্ণনা করিয়াছেন। এইরূপ হাদিছকে মোরছাল বলে। মোহাম্মদিগণও এইরূপ হাদিছকে ছহিহ বলেন না, তবে ইহা তাহাদের পক্ষে কিরূপ দলীল হইবে?

৫ম, এবনে মাজা ছাদের ছনদে বার ভকবিরের একটা হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আবু হাতেম এই হাদিছটি বাতীল বলিয়াছেন।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে ঈদের বার ভকবিরের কোন হাদিছ ছহিহ নহে।

অবশ্য মোয়াল্লা মিলেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) ঈদের নামাজে বার ভকবির পড়িয়াছিলেন, কিন্তু ইহা এক জন ছাহাবার কার্য্য। মোহাম্মদিগণ ছাহাবার কার্য্যকে দলীল বলিয়া গ্রহণ করেন না, নচেৎ তাহারা ২০ রাকাত তায়াবিহ পড়িতেন এক্ষেত্রে তাহারা এক জন ছাহাবার মতে দুই ঈদে বার ভকবির পড়িতে পারেন না, অতএব মোহাম্মদিদের পক্ষে বার ভকবিরের কোনই ছহিহ দলীল নাই। আর যদি তাহারা এখন হইতে ছাহাবাদের কার্য্য গ্রহণ করেন, তবে হানাফিগণ যে হাদিছ ও বহু

রাবিরের নাম যে তরতিবে বর্ণিত হইয়াছে, অন্যান্য ছনদে তাহার বিপরীত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, উহাকে মোজ্তাবেব বলে; এইরূপ হাদিছ অবৈধ হইয়া থাকে।

ছাড়াবার মতানুযায়ী দুই দৈবে ছয় ডকবির পড়িয়া থাকেন তাহাই বেশী গ্রহণীয় হইবে।

হে লস্কর তাই, আপনি হেনায়েতল মোকামেনীনের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে বার ডকবিরের মত হাদিছে আছে, হানাফিদের ছয় ডকবিরের মত কেয়াছ ও মনোস্তি কথা; এখন দেখিলেন ত; হানাফিদের মত হাদিছ ও ছাহাবাদের তরিকা সঙ্গত, কিন্তু বার ডকবিরের মত কোন ছহিহ হাদিছে নাই।

প্রথম বা তৃতীয় রাকয়াতে না বসিয়া দাড়াইবার
দলীল ও জমির উপর হাত রাখিয়া উঠা
মকরুহ হইবার দলীল; —

মিছরি ছাপা ছহিহ বোখারি, চতুর্থ খণ্ড, ৯৫ পৃষ্ঠা : —

ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تُطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْبُوحِي

قَائِمًا •

(হজরত) আবু হোরায়া (বা:) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছা:) বলিয়াছেন, "তৎপরে (দ্বিতীয়) ছেজদা কর এমন কি ছেজদায় কিছুক্ষণ স্থির হইয়া থাক, তৎপরে মন্তক উঠাইয়া সোজা তাবে দাড়াইয়া যাও।"

ছহিহ তেরমেজি, ৩৮ পৃষ্ঠা : —

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْهَبُ فِي الصَّلَاةِ

عَلَى صَدْرِ قَدَمَيْهِ قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَلَيْهِ الْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَخْتَارُونَ أَنْ يَنْهَضَ الرَّجُلُ
فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَدْرِ قَدَمَيْهِ وَخَالِدِ بْنِ أَبِي ضَعِيفٍ *

(হজরত) আবু হোরাযরা (রা) বলেন, (জনাব হজরত) নবি
করিম (ছাঃ) (প্রথমে বা তৃতীয় রাকাতাতে না বসিয়া) উকুর উপর
হাত রাখিয়া দাড়াইয়া যাইতেন। (এমাম) আবু ইছা বলেন,
মোজতাহেদ বিদ্বানগণ (ছাহাবা, তাবিয়ি, তাবা তাবিয়িগণ) উপরোক্ত
হাদিছ অনুযায়ী (প্রথম বা তৃতীয় রাকাতাতে না বসিয়া জমির উপর
হাত না লাগাইয়া) উকুর উপর হাত রাখিয়া দাড়াইয়া যাইতেন।
তৎপরে এমাম আবু ইছা বলেন, এই হাদিছের এক জন রাবি
খালিদ বেনে আয়াছ জইফ (অর্থাৎ শেষাবস্থায় তাঁহার স্মরণশক্তি
কম হইয়াছিল)।

ফৎহোল কাদিরে বর্ণিত আছে, —

قَالَ ابْنُ هَمَامٍ قَوْلُ التِّرْمِذِيِّ الْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَهْلِ
الْعِلْمِ يَقْتَضِي قُوَّةَ أَصْلِهِ وَإِنْ ضَعُفَ خُصُوصَ هَذَا الطَّرِيقِ
وَهُوَ كَذَلِكَ *

এবনে হোমাম বলিয়াছেন, এমাম তেরমেজি যে বলিয়াছেন,
মোজতাহেদ (ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়িগণ) উপরোক্ত হাদিস

এহণ করিয়াছেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, যদিও খাস্ এই ছন্দটী
জইফ্, তথাচ মূল হাদিসটী সহিহ্ ।

মহনদে এবনে আবি শায়বা ;—

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَنْهَضُ
فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَدْرِ قَدَمَيْهِ وَ لَمْ يَجْلِسْ وَ أَخْرَجَ نَحْوَهُ
عَنْ عَلِيٍّ رَضٍ وَ كَذَا عَنْ ابْنِ عَمْرٍ وَ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَ كَذَا عَنْ عُمَرَ
وَ أَخْرَجَ عَنْ الشَّعْبِيِّ كَانَ عُمَرُ وَ عَلِيٌّ وَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَعُمُ يَنْهَضُونَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَدْرِ أَقْدَامِهِمْ وَ أَخْرَجَ عَنْ أَبِي
عِيَّاشٍ أَدْرَكَتْ غَيْرُ وَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَعُمُ فَكَانَ
إِذَا رَفَعَ أَحَدُهُمْ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَ الثَّلَاثَةِ نَهَضَ كَمَا هُوَ لَمْ يَجْلِسْ *

(হজরত) এব্নে মহউদ (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি
(প্রথম বা তৃতীয় রাক'তে) না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া
উঠিয়া যাইতেন । এইরূপ (হজরত) জালি, এব্নে ওমার, এব্নে
জোব্বার ও ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে । (এমাম) শা'বি
হইতে বর্ণিত হইয়াছে, (হজরত) ওমার, জালি ও (জনাব নবি) করিমের
(ছঃ) অন্যান্য সাহাবাগণ (প্রথম ও দ্বিতীয় রাক'তে না বসিয়া জমির
উপর হাত না লাগাইয়া) উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া
যাইতেন । নো'মান, আবু আইয়াশ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি
অনেক সাহাবাকে দেখিয়াছেন, তাঁহারা প্রথম ও তৃতীয় রাক'তে
দ্বিতীয় সেজদার পরে না বসিয়া উঠিয়া দাঁড়াইতেন ।

মহনদে আবহর রাজ্জাক ;—

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ ابْنِ عَمْرٍو مِثْلَهُ *

(হজরত) এব্নে মহউদ, এব্নে আব্বাহ ও এব্নে ওমার (রাঃ)
প্রথম ও দ্বিতীয় রাক'তে দ্বিতীয় সেজদার পরে বসিতেন না ।

বয়হকি ;—

عن عبد الرحمن بن يزيد انه رأى ابن مسعود
فذكر معناه *

(হজরত) এবনে মছউর (রঃ) প্রথম ও দ্বিতীয় রাক'তের
দ্বিতীয় সেজদার পরে না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া
যাইতেন ।

মেশ্কাভ. ৮৫ পৃষ্ঠা ;—

وفي رواية له نهى ان يعتمد الرجل على يديه اذا نهض
في الصلاة *

“আবু দাউদের এক রেওয়াএতে আছে, (জনাব হজরত) নবি
করিম (ছাঃ) নামাজে দাঁড়াইবার সময় দুই হাতের উপর ভর করিয়া
উঠিতে নিষেধ করিয়াছেন ।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রথম বা তৃতীয় রাক'তে জমির
উপর হাত লাগাইয়া দাঁড়ান মকরুহ্ ।

মোহাম্মদিদের প্রশ্ন :—

ছহিহ্ বোখারিতে আছে, মালেক বেনে হোয়ায়রেছ (জনাব
হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে প্রথম
বা তৃতীয় রাক'তে দ্বিতীয় সেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিয়া দুই হাত
জমির উপর লাগাইয়া উঠিয়া দাঁড়াইতেন ।

ছহিহ্ বোখারিতে লিখিত আছে, হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ)
(জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে,
দ্বিতীয় সেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিবার কথা প্রকাশ করিয়াছেন ।

মাসায়েলে-জরুরিয়ার ৭৩ পৃষ্ঠায় আবু দাউদ, তেরমেজি ও দারিমি হইতে বর্ণিত আছে, আবু হোমাএদ (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজ বর্ণনা করিতে প্রথম রাক'য়া তের দ্বিতীয় সেজদার পরে বসিয়াছিলেন।

একমাল গ্রন্থে বর্ণিত আছে :—

مالك ابن العويرث هو مالك ابن العويرث الليثي وفد على النبي صلعم و اقام عنده عشرين ليلة و سكن البصرة *

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ, (জনাব) নবি করিমের (ছাঃ) নিকট আসিয়া ২০ দিবস তাঁহার সঙ্গে ছিলেন, তৎপরে বাছরার (বস্রা বা বাসোরার) বাশেন্দা হইয়াছিলেন।

হানাফিদের উত্তর :—

ছহিহ্ বোখারি (মিছরি ছাপা), ৯৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَبُو بَرٍّ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئاً لَمْ أَرَهُمْ يَفْعَلُونَهُ كَانَ

يَقْعُدُ فِي الثَّلَاثَةِ •

“হজরত আইউব (রাঃ) বলেন, মালেক বেনে হোয়ায়রেছ এইরূপ একটা কার্য্য করিতেন, যাহা ছাহাবাগণকে করিতে দেখি নাই, তিনি তৃতীয় রাক'য়াতে (দ্বিতীয় সেজদার পরে) বসিতেন, (অগ্ণাঘ ছাহাবাগণ ইহা করিতেন না)।”

এমাম তেরমেজি বলিয়াছেন যে, মোজতাহেদ ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়িগণ প্রথম ও তৃতীয় রাক'য়াতে দ্বিতীয় সেজদার পরে না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া উঠিয়া যাইতেন।

মেরকাত ;—

فقد اتفق اكابر الصحابة الذين كانوا اقرب الى رسول الله
صلعم و اشد اتباعا لاثاره و الزم لصحبته من مالك بن الحويرث
على ما قال فوجب تقديسه *

“যে প্রধান প্রধান ছাহাবা মালেক বেনে হোয়ায়রেছ অপেক্ষা (জনাব হজরত) নবি করিমের সমধিক নিকটবর্তী, তাঁহার তরিকা অনুসরণ-কারী (ভাবেদার) চিরস্থায়ী ছিলেন, তাঁহারা প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় সেজদার পর না বসিয়া উকুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ; তাহা হইলে প্রধান প্রধান ছাহাবাদের মত অগ্রগণ্য ধারণা করা আবশ্যিক হইবে।”

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, মালেক বেনে হোয়ায়-রেছের হাদিছ কোন বিশেষ কারণে পরিণত হইবে, আলেমগণ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) গীড়িত বা দুর্বল অবস্থায় এইরূপ করিয়া থাকিবেন, যথা ;—

আবু দাউদ এন্ডে বর্ণিত আছে ;—

لا تباد روا في ركوع و سجود اني قد بدنت *

(জনাব) হজরত নবি করিম (ছাঃ) (এক সময় ছাহাবাগণকে) বলিয়াছিলেন, “আমি দুর্বল হইয়াছি, তোমরা আমার অগ্রে রুকু ও সেজদা করিও না।” প্রধান ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) উপরোক্ত কার্যকে গীড়িত অবস্থার কার্য বুঝিয়া সাধারণতঃ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় সেজদার পর বসিতেন না, কিন্তু মালেক বেনে হোয়ায়রেছ কিম্বা আবু হোমায়দ (রাঃ) উহা বুঝিতে না পারিয়া বসিয়া যাইতেন ; অতএব উক্ত স্থলে বসিতে হইবে না, ইহাই স্থির সিদ্ধান্ত।

এমাম এবনে হাজার ফতহোল-বারি'তে লিখিয়াছেন,—

و اشار البخاري الى ان هذه اللفظة وهم خاله عقبه بان قال

قال ابو اسامة في الاخير حتى تستوي قالما •

(এমাম) বোখারি প্রকাশ করিয়াছেন যে, (হজরত) আবু হোমায়রা (রাঃ) বর্ণিত যে হাদিস দ্বিতীয় সেজদার পরে বসিবার কথা আছে উহা ভ্রম, কেননা তিনি উক্ত হাদিস বর্ণনা পরে লিখিয়াছেন, “আবু ওছামা শেষে বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) দ্বিতীয় সেজদার পর দাঁড়াইয়া যাইতেন।”

আরও আবু হোমায়দের যে হাদিস সহিহ বোখারিতে বর্ণিত হইয়াছে, উহাতে প্রথম বা তৃতীয় রাকয়াতে দ্বিতীয় সেজদার পর বসিবার কথা নাই। এমাম আবু দাউদ ও তাহাবি উক্ত আবু হোমায়দের একটি হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন, উহাতে বর্ণিত আছে;— (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) প্রথম রাকয়াতে দ্বিতীয় সেজদার পর না বসিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন। তাহা হইলে প্রমোদিত আবু হোমায়দের হাদিস দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয়, মালেক বেনে হোয়ায়রেছের হাদিসটির জইফ্ হওয়া ঐ কেতাবের ২৭ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত হইয়াছে। আরও আবু হোমায়দের হাদিসটির জইফ্ হওয়া এই কেতাবের ২৬ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত হইয়াছে; তাহা হইলে উক্ত হাদিস দ্বয় কিছুতেই দলীল বলিয়া গণ্য হইতে পারে না।

শেষ বৈঠকে বসিবার নিয়ম।

সহিহ নাছায়ী, ১৭৩ পৃষ্ঠা, —

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ يَنْصِبَ الْقَدَمَ

الْيَمْنَى وَاسْتَقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ وَالْجُلُوسَ عَلَى الْيَسْرَى *

নিশ্চয় (হজরত) এবনে ওমার (রাজিঃ) বলিয়াছেন, নামাজের সূন্নত এই যে, ডাহিন পা খাড়া রাখা, উহার অঙ্গুলি গুলি কেবলার দিকে ফিরান এবং পায়ের উপর বসা।

সহিহ বোখারি (মিসরি ছাপা), ৯৬ পৃষ্ঠা, —

وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيَمْنَى

وَتُثْنِي الْيَسْرَى *

(হজরত) এবনে ওমার বলিয়াছেন, নামাজের সূন্নত এই যে, তুমি ডাহিন পা খাড়া রাখিবে এবং বাম পা বিছাইবে।

সহিহ তেরমেজি, ৩৮ পৃষ্ঠা; —

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ قُلْتُ

لَا نَظُرُنَ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَلَسَ يَعْنِي لِلتَّشَهُدِ

افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيَسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيَسْرَى يَعْنِي عَلَى فَخْذِهِ

الْيَسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيَمْنَى وَقَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ

حَسَنٌ صَحِيحٌ *

(হজরত) ওয়াএল বেনে হোজর (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি মদিনা শরিফে পৌঁছিয়া বলিলাম, নিশ্চয় আমি (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা দেখিব,—(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আস্তাহিয়াতো পড়িতে বসিয়া বাম পা বিছাইয়া দিলেন, বাম হাত বাম জানুর উপর রাখিলেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিয়া রাখিলেন, এমাম তেরমেজি বলেন, এই হাদিছটা সহিহ।”

মহনদে আহমদ ;—

عن رفاعه انه عليه الصلوة والسلام قال الاءرابى فاذا جلست فاجلس على رجلك اليسرى *

“(হজরত) রেকায়া বলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এক অরণ্যবাসীকে বলিয়াছিলেন, যে সময় তুমি (আস্তাহিয়াতো পড়িতে) বসিবে, তোমার বাম পায়ের উপর বসিও।”

এমাম এবনে আবি শায়বা হজরত ওয়াএল (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বাম পা বিছাইয়া ও ডাহিন পা খাড়া করিয়া বসিয়াছিলেন।

এমাম ভাহাবি উক্ত রাবি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিয়াছিলেন।

মেশকাত, ৭৫ পৃষ্ঠা ;—

عن عايشة كان يقول في كل ركعتين التحية و كان يفرش

رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى رواه مسلم *

“সহিহ মোসলেমে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিতেন যে, প্রত্যেক দুই রাকয়াত অন্তে আস্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে, আরও তিনি (প্রত্যেক দুই রাকয়াতে) বাম পা বিছাইতেন ও ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন।” ইহাই এমাম আজমের ব্যবস্থা।

মোহাম্মদী মৌলবি সাহেবের প্রশ্ন :—

—:—

মাসায়েল-জরুরিয়ার ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, শেষ বৈঠকে বাম পা ডাহিন পায়ে নীচে দিয়া ডাহিন দিকে বাহির করিয়া দিতে হইবে এবং নিজ বাম চুতড়ের (নিতম্বের) উপর বসিতে হইবে, ইহা আবু দাউদ ও তেরমেজিতে আবু হোমা এদ হইতে বর্ণিত আছে।

হানাফিদের উত্তর।

প্রথমোক্ত হাদিছ সমূহ প্রশ্নোক্ত হাদিছ সমূহ অপেক্ষা বেশী ছহিহ, কেননা এমাম আবু জাফর তাহাবি, (হজরত) আবু হোমাএদের (রা) হাদিছটি জইফ বলিয়াছেন,—উক্ত হাদিছের আবদুল হামিদ বেনে জাফর নামক একজন রাবি জইফ, আর এমাম শাবি ও এবনে হাজম উক্ত হাদিছটি মোনকাতা বলিয়াছেন, কিন্তু (হজরত) আএশা (রাঃ) প্রভৃতির হাদিছগুলি নির্দোষ ছহিহ, তাহা হইলে উপরোক্ত হাদিছগুলির বিরুদ্ধে আবু হোমায়েদের হাদিছ দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয় এই যে, হজরত আবু হোমায়েদের হাদিছে আবু দাউদ ও দারিমির ছন্দে বর্ণিত আছে :—

اٰخِرُ رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَقَعْدٌ مَّتْرُكًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) শেষ রাকয়াতে বাম পা পিছনে হটাইতেন এবং বাম চুতড় (পাছ) জমির উপর লাগাইয়া বসিতেন।

আর ছহিহ বোখারীর ছনদে বর্ণিত আছে :—

قَدِمَ رَجُلُهُ الْيَسْرَى وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدِهِ *

“(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) শেষ বৈঠকে বাম পা ছাম-
নের দিকে টানিয়া রাখিতেন, ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন এবং চুতড়ের
উপর বসিতেন।”

আর আবু দাউদের অশ্ব ছনদে আছে :—

أَفْضَى بِرُكْبِهِ الْيَسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَ أَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ

نَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ *

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) চতুর্থ রাকয়াতে বাম চুতড়
জমিতে লাগাইয়া বসিতেন এবং দুই পা এক দিকে বাহির করিয়া
দিতেন।”

পাঠক, এই তিনটি হাদিছ এক আবু হোমায়েদ হইতে বর্ণিত
হইয়াছে, কিন্তু কোনটিতে আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম
(ছাঃ) বাম পা পিছনে হটাইতেন এবং ডাহিন পায়ের কোন কথা
নাই। আর এক হাদিছে আছে, বাম পা সামনের দিকে রাখিতেন
এবং ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন। আর এক হাদিছে আছে, উভয়
পা এক দিক হইতে বাহির করিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিবার
কথা নাই। এইরূপ পরস্পর বিপরীত বিপরীত তিনটি কথা কি ছহিহ
হইতে পারে?

তৃতীয় এই যে, উপরোক্ত হাদিছটি ছহিহ স্বীকার করিলেও উহা
নামাজের বাহিরের বৈঠকের অবস্থা বলিতে হইবে, নামাজের মধ্যের
বৈঠকের অবস্থা নহে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) প্রথম

বৈঠকের শ্রায় শেষ বৈঠকেও (হজরত) আশার (রাঃ) হাদিছ
অমুযায়ী বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিতেন এবং ডান পা
খাড়া রাখিতেন কিন্তু নামাজ শেষ করিয়া (হজরত) আবু হোমায়-
দের হাদিছের শ্রায় বসিতেন (হজরত) আবু হোমায়ের নামাজান্তে
ইহা দেখিয়া নামাজের বৈঠক ধারণা করিয়া ভুলক্রমে উহা শেষ
বৈঠকের অবস্থা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, অতএব ইহা অশ্রের
পক্ষে দলীল হইতে পারে না ।

চতুর্থ এই যে, উহা নামাজের মধ্যবর্তী বৈঠকের অবস্থা স্বীকার
করিলেও, ইহা কোন ওজরের জন্য ক্রিয়াছিলেন, ইহা সাধারণতঃ
শেষ বৈঠকের ব্যবস্থা নহে; অতএব হানাকি মজহাবের ব্যবস্থা
অকাট্য হইবে ।

গুহস্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ না হইবার

দলীল :—

মেশকাত, ৪১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ

ذَكَرَ بَعْدَ مَا يَتَرَمَّ قَالَ وَهَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْهُ رَوَاهُ ابْنُ

الترمذي والنسائي وروى ابن ماجة نحوه *

“হহিহ আবু দাউদ, তেরমেজি, নাছায়ী ও এননে মাজাতে তাল্ক
নেনে আলি হইতে বর্ণিত হইয়াছে ;—কোন ব্যক্তি (জনাব হজরত)
নবি করিম (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, কেহ অজু করিবার পর
আপন পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, (উহাতে অজু ভঙ্গ হয় কিনা ?)
তদন্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, উহা ঐ ব্যক্তির এক খণ্ড মাংস মাত্র
(উহাতে অজু ভঙ্গ হইবে না) ।” এমাম এননে হানফান, তেবরানি

ও এখানে হাজম এই হাদিছটি ছহিহ বলিয়াছেন। এমাম তেরমেজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটি তিন ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু এই মোলাজেমের ছন্দটি ছহিহ। এমাম তাহাবি ইহাকে ছহিহ বলিয়াছেন।

মোয়াস্তায় মোহাম্মাদ, ৫২ পৃষ্ঠা:—

عن علي بن ابي طالب رضي في مس الذكر قال ما ابالي
مسسته او طرف انفي *

(হজরত) আলি (রা) হইতে পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিবার সম্বন্ধে বর্ণিত আছে,—আমি উহা স্পর্শ করি কিম্বা নিজের নাসিকা স্পর্শ করি, ইহাতে কোন চিন্তা করি না (অর্থাৎ যেকোন নাসিকা স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না, সেইরূপ পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না) ।

মোয়াস্তায় মোহাম্মাদ ৫২ পৃষ্ঠা:—

ان ابن مسعود سئل عن الرضوء من مس الذكر فقال ان

كل نجسا فاقطعه *

“নিশ্চয় এক ব্যক্তি (হজরত) এখানে মুছউদ (রা) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ হয় কিনা ? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন, যদি উহা নাপাক হয়, তবে উহা কাটিয়া ফেল (অর্থাৎ উহা নাপাক বস্তু নহে, তবে উহা স্পর্শ করিলে কি অজু ভঙ্গ নষ্ট হইবে ?)

এইরূপ উক্ত কেতাবের ৫২৫৫৫৮ পৃষ্ঠায় হজরত এখানে আব্বাহ, হোজায়ফা, আম্মার, ছাদ, আবুদদ্বারনা, এবরাহিম, ছরীদ ও আলকামা প্রভৃতি ছাহাবা ও তাবিয়ি বিদ্বানগণ হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না। এমাম

তাহাবি, হজরত আলি, এবনে মছউদ, ছাদ, হাছান (রাঃ) ও অনেক ছাহাবা হইতে উহাতে অজু নফ্ট না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন ।

পাঠক, উপরোক্ত সহিহ হাদিস ও ছাহাবাদের মত হইতে স্পষ্ট প্রতীয়মান হইল যে, পুরুষ কিংবা স্ত্রীলোক অজু করিয়া নিজ নিজ মল মুত্রে স্থান স্পর্শ করিলে ওজু নফ্ট হয় না । ইহাই এমাম আজমের মতাব ।

মোহাম্মদিদের ১ম প্রশ্ন ।

মাছায়েলে জরুরিয়ার ৩৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—আবু দাউদে আছে যে, কেহ প্রত্নাবের স্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ হইয়া যায় । আর মোস্তাকাল আখবার ও নয়লোল আওতার গ্রন্থদ্বয়ে আছে যে, যদি পুরুষ কিংবা স্ত্রীলোক নিজ মল মুত্রে স্থান স্পর্শ করে এবং মধ্যে কোন বস্তু না থাকে, তবে ওজু নফ্ট হইবে ; কিন্তু উক্ত স্থানদ্বয়ের কাপড়ের উপর হাত লাগিলে অজু নফ্ট হইবে না ।

হানাফিদের উত্তর ।

আবু দাউদের হাদিছটি বোছরা নাম্নী একটা স্ত্রীলোক হইতে বর্ণিত হইয়াছে, আর মোস্তাকাল আখবারের হাদিছটি হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে ।

এমাম আলি মদিনি ও আসর বেনে আলী বলিয়াছেন, বোছরা ওজু ভঙ্গ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, আর তাল্ক বেনে আলি ওজু ভঙ্গ না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তাল্কের হাদিছ বোছরার হাদিস অপেক্ষা বেশী সহিহ ।

আল্লামা-বাহকুল উলুম বলিয়াছেন, অজু ভঙ্গ হইবার হাদিসে আছে যে, ওরওয়াহ নামক রাবি বোসরার নিকট ঐ হাদিস শুনিয়াছিলেন কিন্তু মোয়াস্তা, নানায়ী ইত্যাদির সননে প্রমাণিত হয় যে, ওরওয়াহ বোসরার নিকট এই হাদিস শুনেন নাই, বরং এক জন পেয়াদাও মারওয়ানের নিকট শুনিয়াছিলেন। পেয়াদা এক জন অপরিচিত লোক, এবং মারওয়ান একজন কাসেক লোক; কেন না মারওয়ান শঠতা করিয়া হজরত ওসমান (রাঃ) কে বধ করাইয়াছিল, মদিনা শরিফ ধ্বংস করিবার জন্য এজিদের সহকারী হইয়া তথায় গিয়াছিল এবং মদিনাবাসিদিগের সহিত যৎপরোনাস্তি অসদ্ব্যবহার করিয়াছিল। উক্ত অপরিচিত পেয়াদা বা ধূর্ত প্রবঞ্চক ও পাপাচারী মারওয়ান বর্ণিত বোছরার হাদিস কিছুতেই সহিহ্ হইতে পারে না।

কৎহোল কদিরের ২২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) হাদিস জইফ্; কেননা উহার এজিদ নামক এক জন রাবি জইফ্ (অযোগ্য) কাছের উক্ত হাদিস সহিহ্ নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, শুহ্ হান স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ হয় না বা উহাতে অজু ভঙ্গ হইবার সম্বন্ধে কোন হাদিস সহিহ্ নাই।

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন;—

শেখ মোহিউছ ছুন্নাহ্ বলিয়াছেন, তাল্কেব হাদিস (হজরত) আবু হোরাযরার (ছাঃ) হাদিস দ্বারা মনছুখ হইয়াছে; কেননা তাল্কেব মদিনা শরিফে পৌছিবার পরে হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) মুসলমান হইয়াছিলেন।

হানাফিদের উত্তর ;—

আল্লামা ভূপপুস্তি বলিয়াছেন, মোহিউছ ছুয়াহ্, এহলে আশু-মানিক (কেয়াছি) মতের অনুসরণ করিয়াছেন, ইহা তাঁহার যুক্তিযুক্ত অশুমান নহে ; কেননা হজরত তালকের (রাঃ) মদিনা শরিফে পৌছার পরে হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) মুসলমান হইলেও ইহা বিশেষ সম্ভব যে, হজরত তালক তাঁহার মুসলমান হইবার পরে জনাব হজরত নাব করিম (ছাঃ) হইতে এই হাদিস শুনিয়াছিলেন, এক্ষণে তালকের হাদিস মনছুখ হইবার দাবি বাতীল হইল । আল্লামা বাহরুল উলুম ও এমাম এবনে হাজার, মোহিউছ ছুয়াহের দাবিকে অনুলক স্থির করিয়াছেন ।

এমাম এহ্ ইরা ময়ীন বলেন, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না, যদি হজরত তালকের হাদিস মনছুখ হইত, তবে তিনি এইরূপ ব্যবস্থা প্রকাশ করিতেন না ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার (রাঃ) হাদিস সহিহ্ নহে, ইহা দ্বারা সহিহ্ হাদিসের মনছুখ হইবার দাবি করা অসঙ্গত কার্য্য ।

আরও বোছরার হাদিসে আছে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ হইবে, মধ্যে পর্দা থাকুক বা নাই থাকুক ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার (রাঃ) হাদিসে আছে, মধ্যে কাপড় থাকিলে, অজু ভঙ্গ হইবে না । এক্ষেত্রে উভয় হাদিসের কোনটি গ্রহণ করা আয়েজ হইবে ?

উঠের মাংস ভক্ষণ করিলে, ওজু ভঙ্গ না
হইবার দলীল।

—:—

عن جابر كان اخرا الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء
مما مست النار *

(হজরত) জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন, (অন্যাব হজরত) নবি
করিম (ছাঃ) প্রথমাবস্থায় অগ্নি পরিপক্ দ্রব্য ভক্ষণ করিয়া ওজু
করিতেন, কিন্তু শেষ অবস্থায় উহা ভক্ষণ করিয়া ওজু করিতেন না।

এই হাদিসে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, উঠের মাংস খাইলে
ওজু করিতে হইবে না।

মোহাম্মদিদের প্রশ্ন :-

মাহায়েলে-জরুরিয়ার ৩৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, সহিহ্ মোস-
লেমের হাদিসে প্রমাণিত হয় যে, উঠের মাংস খাইলে ওজু ভঙ্গ
হয়।

হানাফিদের উত্তর :-

সহিহ্ মোসলেমের টীকা, ১৫৮ পৃষ্ঠা :-

فذهب الا كثرون الى انه لا ينقض الوضوء مما ذهب اليه
الخلفاء الاربعة الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي و ابن

مسعود و أبي بن كعب و ابن عباس و أبو الدداء و أبو طلحة
و عامر بن ربيعة و أبو امامة و جماهير التابعين و مالك و أبو حنيفة
و الشافعي و أصحابهم و قد اجاب الجمهور من هذا الحديث
بعديث جابر كان أخوانا مريين من رسول الله صلعم ترك الرضوء
ما مست النار •

“অধিকাংশ আলেম বলিয়াছেন, উটের মাংস খাইলে ওজু নষ্ট হইবে না। (হজরত) আবু বকর, ওমার, ওছমান, আলি, এবনে মছউদ, ওনাই-বেনে কা'ব, এবনে আব্বাহ, আবুদ দারদা, আবু তাল'হা, আ'মের বেনে রানিয়া, আবু ওমামা (রাঃ) ও প্রায় সমস্ত তাবিয়ি বিদ্বান, (মহাত্মা) এমাম আবুহানিফা, মালেক ও শাফিয়ির মত এই যে, উটের মাংস খাইলে ওজু নষ্ট হয় না। তাঁহারা বলেন, (হজরত) আবের (রাঃ) বলিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) শেষাবস্থায় অগ্নি-পরিপক দ্রব্য খাইয়া ওজু করিতেন না; এই হাদিস দ্বারা সহিহ্ মোসলেমের উটের মাংসে ওজু ভঙ্গ হইবার হাদিস মনচুখ হইয়াছে।”

পাঠক! যদি উক্ত হাদিস মনচুখ না হইত, তবে অধিকাংশ প্রধান প্রধান ছাহাবা উহা খাইয়া ওজু ত্যাগ করিতেন না।

মেরকাতে লিখিত আছে, কতক আলেম বলেন, উক্ত হাদিসের ওজুর মর্শ্ব দুই হাত ও মুখ ধৌত করা; কেননা উটের মাংসে দুর্গন্ধ ও চর্কি আছে, সেই হেতু (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) উক্ত দুর্গন্ধ ও চর্কি পরিষ্কার করিবার জন্য হাত ও মুখ ধুইতে বলিয়াছিলেন, ওজু কখন উপরোক্ত মর্শ্বও ব্যবহৃত হইয়া থাকে।

ছানা পড়িবার প্রণালী।

সহিহ্ মোসলেম, ১৭২, পৃষ্ঠা :—

إِنْ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَ يَجْهَرُ بِهِؤَلَاءِ الْكَلِمَاتِ سُبْحَانَكَ

اللَّهُمَّ وَبِعَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ
غَيْرُكَ *

(হজরত) ওমার (রাঃ) উচ্চ রবে এই শব্দগুলি পড়িতেন ;—

“ছোব্‌হানাকা আল্লাহোয়া অ-বেহাম্‌দেকা অতাবারাকাহমোকা
অতায়াল্লা জাদ্দোকা অলা এলাহা গায়রোকা ।”

হজরত ওমার (রাজিঃ) নামাজ আরম্ভ করিয়া সাধারণ লোককে
শিক্ষা দিবার জন্য উক্ত শব্দগুলি উচ্চ রবে পড়িতেন, কিন্তু শেষ
ইসলামে মনে মনে পড়িবার ব্যবস্থা প্রচলিত হইয়াছে। উক্ত শব্দ-
গুলিকে সাধারণতঃ ‘ছানা’ বলা হয়।

কতহোল কদিরে বর্ণিত আছে, এমাম বয়হকি, (হজরত) আনাছ,
আ’এশা, আবু ছয়ীদ ও জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (অনাব
হজরত) নবি করিম (ছাঃ) নামাজে ছানা পড়িতেন, এই হাদিসগুলি
সহিহ্ ।

এমাম দারকুত্‌নি (হজরত) ওছমানের (রাঃ) ছানা পড়িবার
হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন।

ছয়ীদ বেনে মনছুর (হজরত) আবু বকরের (রাঃ) ছানা পড়িবার
কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

এমাম বয়হকি, (হজরত) এন্‌নে মছউদের (রাঃ) ছানা পড়িবার
কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

সহিহ্ ভেরমেজি ৩৩ পৃষ্ঠা :—

و اما اكثر اهل العلم فقالوا انما يروى عن النبي صلعم انه كان
يقول سبحانك اللهم و بحمدك و تبارك اسمك و تعالى جدك
ولا اله غيرك و هكذا روى عن عمرو و عبد الله و العمل علي هذا عند
اكثر اهل العلم من التابعين و غيرهم *

“অধিকাংশ বিদ্বান বলেন, (অনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ)
হইতে যেওয়াএত করা হইয়াছে যে, তিনি ছানা পড়িতেন। এইরূপ
(হজরত) ওমার ও এবনে মছউদ (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে।
অধিকাংশ তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়ি এমামগণ নামাজে ছানাই
পড়িতেন।

বাহকুল উলুম বলিয়াছেন, ছানার হাদিস নিশ্চয় সহিহ্, এবং
এমাম ছুফ্ ইয়ান, আহ্ মদ ও ইসহাক ছানা পড়িতেন।

দুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া
জায়েজ নহে।

কোরান,—

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا •

নিশ্চয় ইমানদারদের উপর নামাজ ফরজ হইয়াছে এবং উহার
অন্ত এক একটা সময় নির্দিষ্ট হইয়াছে।*

উফহির মৌজহারি ;—

قوله كتابا موقوتا يقتضى الكون لكل صلاة وقتا ملحقا •

উপরোক্ত আয়তে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রত্যেক নামাজের জন্য এক একটা পৃথক সময় নিরূপিত হইয়াছে।”

কোরান, ছুরা বাকার ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى

“ভোমরা সকল নামাজকে বিশেষতঃ মধ্যম নামাজকে (আছরকে) রক্ষা কর।”

তকহির বয়জবি ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ بِالْإِدَاءِ لِرُقَّتِهَا وَالْمُدَارَةِ عَلَيْهَا *

“আয়তের অর্থ, ভোমরা সকল নামাজকে সর্বদা উহার আপন আপন অঙ্কে পাঠ করিতে থাক।”

কোরান, ছুরা মরইয়াম ;—

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ

فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا *

“অনন্তর তাহাদের পরে একদল লোক তাহাদের স্থানে আসিল যাহারা নামাজ নষ্ট করিল ও অসৎ ইচ্ছার অনুসরণ করিল, অবশ্য অচিরে তাহারা ‘গাই’ নামক (শাস্তির স্থান) পাইবে।”

আয়নি, ২য় খণ্ড, ৫২১ পৃষ্ঠা :—

قوله تعالى (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ) قَالَ

ابن مسعود رضي الله عنه عن مراقبتها و صلواتها لغير وقتها *

“(হজরত) এবনো মছউদ (রাঃ) উক্ত আয়তের অর্থে প্রকাশ করিয়াছেন, যাহারা নামাজের অঙ্ক নষ্ট করিয়া অশুভ অঙ্কে নামাজ পড়িবে, তাহারাই উক্ত শাস্তি পাইবে।”

কোরআন ছুরা মাউন ;—

قَوْلٍ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ *

“অয়েল (নামক জাহান্নামের কূপ) উক্ত নামাজী সকলের জন্য —
যাহারা আপন আপন নামাজ ভুলিয়া থাকে।”

তফহির জালালা এন,—

غافلون يؤخرونها عن وقتها *

“আয়ত্তের অর্থ এই যে, যাহারা নামাজ পড়িতে অমনোযোগী
এবং নামাজের অস্ত্রে নামাজ না পড়িয়া কাজা করে, (তাহাদের
জন্য অয়েল নামক জাহান্নামের কূপ প্রস্তুত রহিয়াছে।)”

ছহিহ মোহলেম, ১১২৩৯ পৃষ্ঠা :—

قال رسول الله صلعم ليس في الزم تفريط انما التفريط على
من لم يصل الصلاة حتى يجيئ وقت الصلاة الاخرى *

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, নিজাবস্থায়
(নামাজের সময় নষ্ট হইলে) কোন ত্রুটি হইবে না, অবশ্য যে
ব্যক্তি (জাগ্রত ভাবে) এক অস্ত্রের নামাজকে অন্য অস্ত্রে পড়ে
তাহার পক্ষে ত্রুটি (গোনাহ) হইবে।

মোয়াস্তার মোহাম্মদ, ১২৯১৩০ পৃষ্ঠা :—

بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب الى حكامه في الافاق
ونهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين في وقت واحد و اخبرهم بان
الجمع بين الصلوتين كبيرة من الكبائر - قال الامام محمد اخبرنا
بذلك الثقات *

(এমাম মোহাম্মদ বলেন,) আমার নিকট (হজরত) ওমার
বেনেদ খাতাব হইতে পৌঁছিয়াছে যে, তিনি প্রত্যেক অঙ্গুলের কক্ষ-

চারীদের নিকট পত্র পাঠাইয়া তাহাদিগকে দুই অঙ্কে নামাজ এক অঙ্কে পড়িতে নিষেধ করিয়াছিলেন। আরও তাহাদিগকে সংবাদ দিয়াছিলেন যে, দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া গোনাহ কবির। (এমাম) মোহম্মদ বলিয়াছেন, বিশ্বাসভাজন লোকেরা আমাদিগকে এই সংবাদ দিয়াছেন। মেশকাতের ২৩০ পৃষ্ঠার ছহিহ বোখারি, মোছলেম, আবু দাউদ ও নাছায়ী হইতে বর্ণিত আছে :—

عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلعم صلى

صلوة الا ميقا تھا الاصلتين *

“(হজরত) এবনো মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি (জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে অঙ্কের অগ্র বা পশ্চাতে কোন নামাজ পড়িতে দেখি নাই, কেবল (হজ্জের সময় মোজদালেফা নামক স্থানে) দুই অঙ্ক নামাজ (অগ্র পশ্চাত হইতে রেখিয়াছি।)”

ছহিহ্ বোখারি, (মিছরি ছাপা) ১৮৭ পৃষ্ঠা :—

● قال ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها في هذا المكان

“(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এই স্থানে উক্ত দুই নামাজের অঙ্ক পরিবর্তন করা হইয়াছে।”

উপরোক্ত আয়ত ও হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, প্রত্যেক নামাজকে উহার আপন আপন অঙ্কে পড়া ওয়াজেব এবং এক অঙ্ক নামাজ অন্য অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে।

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন ।

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব মাসায়েলে জরুরিয়ার ১১৩।১১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহিহ বোখারী, মোহলেম ও আবু দাউদ ইত্যাদি হাদিছ গ্রন্থে জনাব ইজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি কি দেশে, কি বিদেশে জোহর আছর, এক অঙ্কে এবং মগরেব ও এশা এক অঙ্কে পড়িতেন । অতএব জোহর ও আছর জোহরের অঙ্কে, কিম্বা আছরের অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে, এইরূপ মগরেব ও এশা মগরেবের অঙ্কে কিম্বা এশার অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে ।

হানাফিদের উত্তর ।

মোয়াস্তায় মোহাম্মদ, ১২৯ পৃষ্ঠা :—

و الجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منهما فتصلى في آخر وقتها و تعجل الثانية فتصلى في اول وقتها *

(এমাম মোহাম্মদ বলেন,) দুই অঙ্ক নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার মর্মে এই যে, প্রথম নামাজ দেরী করিয়া শেষ অঙ্কে এবং দ্বিতীয় নামাজ তত্ত্বাবে প্রথম অঙ্কে পড়া ।

মিছরি ছাপা ছহিহ বোখারি প্রথম খণ্ড, ১২৪ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله يفعلها إذا أعجله السير ويقدم المغرب فيصلبها ثلاثاً ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم العشاء فيصلبها ركعتين ثم يسلم *

(ইজরত) আবদুল্লাহ বেনে ওমার (রাঃ) বলেন, আমি জনাব

হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখিয়াছি, যে সময় তিনি প্রবাসে দ্রুত গমন করিতেন, মগরেবের শেষ অঙ্কে মগরেব পড়িতেন, তৎপরে এশা পড়িতেন। ছালাম বলেন, (হজরত) এখানে ওমার (রাঃ) যে সময় (প্রবাসে) দ্রুত গমন করিতেন, মগরেবের একামত পড়িয়া তিন রাকয়াত পড়িতেন এবং ছালাম কিরিয়া একটু বিলম্ব করিতেন, তৎপরে এশার একামত দিয়া দুই রাকয়াত পড়িয়া ছালাম কিরিতেন।

সহিহ আবু দাউদ, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

عن نافع و عبد الله بن واقدان موزن ابن عمر قال الصلاة قال سرحتي اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلي المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلي العشاء ثم قال ان رسول الله صلعم كان اذا عجل به امر صنع مثل النبي صنعت *

নাফে ও আবদুল্লাহ বেনে অকেদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে, নিশ্চয় (হজরত) এখানে ওমারের মোয়াজ্জেন বলিলেন, নামাজ। (হজরত) এখানে ওমার (রাঃ) বলিলেন, আরও অগ্রসর হও। তৎপরে তিনি আকাশের পশ্চিমাংশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নামিয়া মগরেব পড়িলেন। তৎপরে আকাশের রক্ত বর্ণ ভাব দূরীভূত হওয়া পর্য্যন্ত অপেক্ষা করিয়া এশার নামাজ পড়িলেন, পরে তিনি বলিলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কোন কার্যের জন্য দ্রুতভাবে গমন করিতে গেলে, আমি যেরূপ করিয়াছি, তিনিও সেইরূপ করিতেন।”

এমাম আবু দাউদ বলেন, এখানে তাবের ও আবদুল আলা, নাফে হইতে এই মর্মে দুইটি অদিহ বর্ণনা করিয়াছেন।

ছহিহ নাছারী ৯৯ পৃষ্ঠা :—

فلما ابتأ قلت الصلاة يرحمك الله فالتفت الى و مضى
حتى اذا كان في آخر الشفق نزل صلى المغرب ثم اقام العشاء
وقد توارى الشفق صلى بنا ثم اقبل الينا فقال ان رسول الله
صلعم كان اذا عجل به السير صنع هكذا *

“(নাফে বলেন,) যে সময় হজরত এবনে ওমার (রাঃ) ঘেরী
করিলেন, আমি বলিলাম, নামাজ। খোদাতায়ালা আপনার প্রতি দয়া
করুন। ইহাতে তিনি আমার দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া অগ্রসর হইতে
লাগিলেন, তৎপরে আকাশের পশ্চিমাংশের রক্তবর্ণভাব থাকিতে নামিয়া
মগরেব পড়িলেন, তৎপরে আকাশের রক্ত বর্ণ ভাব দূরীভূত হইলে
আমাদের সঙ্গে এনার নামাজ পড়িলেন এবং আমাদের দিকে
ফিরিয়া বলিলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (সিদ্দেখে)
ক্রম ভাবে গমন করিতে এইরূপ করিয়াছিলেন।

এমাম নাছারী এবনে ওমারের হুদুদে এইরূপ আরও কয়েকটি
হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

মায়ানিয়োল-আছার, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

حتى اذا كان الشفق ان يغيب نزل صلى المغرب و غاب
الشفق صلى العشاء و قال هكذا كنا نفعل مع رسول الله صلعم اذا
جد بنا السير *

“(আস্তাক, নাফে হইতে বর্ণনা করিয়াছেন,) (হজরত) এবনে
ওমার (রাঃ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নামিয়া মগরেব
পড়িয়াছিলেন এবং রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হইলে এনা পড়িয়াছিলেন,
আরও বলিলেন যে, আমরা (জনাব হজরত) নবি করিমের (হঃ)

সহিত দ্রুতবেগে গমন করিতে এইরূপ করিতাম।” এমাম তাহাবি একনে জাবের ও ওহামার ছন্দে এইরূপ আরও দুইটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

মোয়াস্তায় মোহাম্মদ, ১২৯ পৃষ্ঠা ;—

قال الامام محمد بلغنا عن ابن عمر انه صلى المغرب آخرها الى قبيل غروب الشفق •

“এমাম মোহাম্মদ বলেন, আমি (হজরত) এবনে ওমার (রাঃ) হইতে এই সংবাদ পাইয়াছি যে, তিনি শেষ অস্ত্রে আকাশের রক্ত বর্ণ ভাব থাকিতে মগরেব পড়িয়াছিলেন।”

ছহিহ আবু দাউদ, ১৭৫ পৃষ্ঠা :—

ان عليا كان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتى تكاد ان تظلم ثم ينزل فيصلى المغرب ثم يدعو بعشائه فيتعشى ثم ير تل و يقول هكذا كان رسول الله صلعم يصنع •

নিশ্চয় (হজরত) আলি (রাঃ) যে সময় বিদেশ যাত্রা করিতেন সূর্য অস্তমিত হওয়ার পরে অন্ধকার হইবার পূর্ব পর্যন্ত গমন করিতেন, তৎপরে নামিয়া মগরেব পড়িতেন, তৎপরে রাত্রির খাণ্ড লইয়া আহার করিতেন এবং অবশেষে এশার নামাজ পড়িয়া পুনরায় যাত্রা করিতেন, আর বলিতেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এইরূপ করিতেন।”

মায়ানিয়োল আচার, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

عن عائشة قالت كان رسول الله صلعم في السفر يؤخر الظهر و يقدم العصر و يؤخر المغرب و يقدم العشاء •

“(হজরত) আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বিদেশে থাকিয়া জোহর শেষ অস্ত্রে ও আছর প্রথম

অন্তে পড়িতেন এবং মগরেব শেষ অন্তে এবং এশা প্রথম অন্তে পড়িতেন ।

এমাম আহমদ ও এবনে আব্বি শায়বা এই হাদিছটি নিজ নিজ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন ।

উক্ত গ্রন্থ, ৯৯ পৃষ্ঠা :—

عن ابى عثمان قال وفدت انا وسعد بن مالك و نحن نبأ در للحج فكننا نجمع بين الظهر والعصر نقدم من هذه ونؤخر من هذه ونجمع بين المغرب والعشاء نقدم من هذه ونؤخر من هذه حتى قدمنا مكة •

হজরত আবু ওছমান (রাঃ) বলেন, আমিও হজরত ছাদ বেনে মালেক হজ্জ করার মানসে ছফর করিলাম, ইহাতে আমরা জোহর ও আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব এশা এক সঙ্গে পড়িতাম, শেষ অন্তে জোহর ও মগরেব, আর প্রথম অন্তে আছর ও এশা পড়িতাম, এই অবস্থায় আমরা মক্কাশরীফে পৌঁছিয়াছিলাম ।”

উক্ত পৃষ্ঠা :—

يقول صحبت عبدالله بن مسعود رض في حجه فكان يؤخر الظهر يعجل العصر و يؤخر المغرب و يعجل العشاء •

আবদুর রহমান বলেন, আমি হজরত এবনে মছউদের (রাঃ) হজ্জ করা কালে তাঁহার সঙ্গে ছিলাম, তিনি জোহর ও মগরেব শেষ অন্তে এবং আছর ও এশা প্রথম অন্তে পড়িতেন ।”

পাঠক, উপরোক্ত হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছাহাবা হজরত এবনে ওমার, এবনে মছউদ, আলি ও ছাদ (রাঃ) প্রভৃতি মহাত্মাগণ ছফরে দুই অঙ্ক নামাজ এক সঙ্গে পড়িতেন, কিন্তু প্রথম নামাজ শেষ অন্তে

এবং দ্বিতীয় নামাজ প্রথম অঙ্কে পড়িতেন, ফলতঃ প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত।

মোহাম্মদিদিগের প্রথম আপত্তি।

ছহিহ মোহলেম, আবু দাউদ ও তেরমেজি ইত্যাদিতে বর্ণিত আছে যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব (ছুরখি) দূরীভূত হওয়ার পর মগরেব ও এশা পড়িতেন।

হানাফিদের উত্তর :—

আরকানে-আরবায়্য, ২৭৬ পৃষ্ঠা ;—

و اذا ثبت عن ابن عمر ما ذكرنا فماتوا في بعض روايات السنن و الصحيح فاسرع به السير حتى كان بعد غروب الشفق صلى المغرب و العتمة و جمع بينهما و قال اني رأيت رسول الله صلعم اذا جد به السير جمع بين المغرب و العشاء بعد ان يغيب الشفق ليسا صالحا للعد بظاهرة بل المراد بغروب الشفق قرب غروب به لان القصة واحدة و ما ذكرنا من قبل مفسر لا يقبل التأويل فيأول بقرب غروب الشفق او يقال هذا من و هم بعض الرواة *

“যখন উল্লিখিত কথা (হজরত) এবনো-ওমার কর্তৃক সপ্রমাণ হইল, তখন ছোনান ও সহিহ কেতাবে এই মর্মে য়ে কতক রেওয়া-এত আসিয়াছে যে, তিনি ছফরে ত্রস্তভাবে গমন করা কালে পশ্চিম আকাশের রক্তবর্ণ ভাব (ছুরখি) অদৃশ্য হওয়ার পরে মগরেব ও এশা একসঙ্গে পড়িয়া বলিয়াছিলেন যে, আমি (হজরত) রাহুল্লাহ

(ছাঃ) কে ঐরূপ করিতে দেখিয়াছি। স্পষ্ট মর্শ্বের হিসাবে এই রেওয়াএতটি গ্রহণীয় হইতে পারে না, বরং ছুরখি অদৃশ্য হওয়ার মর্শ্ব উহা অদৃশ্য হওয়ার একটু পূর্বে, কেননা (উক্ত রেওয়াএঃ) একই ঘটনা উপলক্ষে কথিত হইয়াছে (অর্থাৎ হজরত এবনো-ওমার (রাঃ) নিজের জীব মরনাপন্ন হওয়ার সংবাদ শুনিয়া একবার মাত্র দ্রুত গতিতে মদিনা শরিফে পৌঁছিতে এইরূপ নামাজ পড়িয়াছিলেন, কাজেই একই ঘটনায় দুইরূপ ভিন্ন ভিন্ন কার্য করা সম্ভব হইতে পারে না)। আ'মি প্রথমে যে রেওয়াএতটি উল্লেখ করিয়াছি, তাহা একরূপ স্পষ্ট মর্শ্ব বাচক বাহার অন্য প্রকার মর্শ্ব হইতে পারে না, কাজেই উহার অর্থ “ছুরখি অদৃশ্য হওয়ার একটু পূর্বে লইতে হইবে, কিম্বা ইহাও বলা যাইতে পারে যে, ছুরখি অদৃশ্য হওয়া কোন রাবির আশ্চর্য মূলক কথা।”

আয়নি, ২।৫৩৭।৫৩৮ পৃষ্ঠা ;—

قلت الجواب عن الاول ان الشفق نوعان احمر و ابيض كما
اختلف العلماء من الصحابة و غيرهم فيه و يحتمل انه جمع بينهما
بعد غياب الاحمر فيكون المغرب في وقتها على قول من يقول
الشفق هو الابيض *

“প্রথম কথার উত্তর এই যে, শাফাক দুই অর্থে ব্যবহৃত হয়, প্রথম ছুরখি (রক্তবর্ণ), দ্বিতীয় ছফেদি (শ্বেতবর্ণ), যথা বিদ্বান সাহাবা ও তাবয়িগণ এতৎসম্বন্ধে মতভেদ করিয়াছেন, ইহা সম্ভব যে, উক্ত সাহাবা ছুরখি অদৃশ্য হওয়ার পরে মগরেব ও এশা পড়িয়াছিলেন, যে ব্যক্তি বলেন, শাফাকেব অর্প ছফেদি, তাহার মতে মগরেব নিজ ওয়াক্তে পড়া হইয়াছিল।”

মূল কথা, মগরেবের ওয়াক্তে ‘শাফাক’ পর্য্যন্ত থাকিবে বলিয়া হাদিস শরিফে উল্লিখিত হইয়াছে, সাহাবা ও

ভাবেয়িগণের মধ্যে কেহ কেহ বলেন, সন্ধ্যাকালে আকাশের পশ্চিমাংশে যে লোহিতবর্ণ (ছুরখি) দেখা যায়, উহাকে 'শাকাক' বলে। যতক্ষণ লালবর্ণ অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের ওয়াক্ত থাকিবে। আর কেহ কেহ বলেন, লোহিতবর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর যে শ্বেতবর্ণ :(ছোফেদি) দেখা যায়, উহাকে শাকাক বলা হয়, যতক্ষণ এই ছোফেদি অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের ওয়াক্ত থাকে। হজরত আবুবকর, আশা, আবু হোরাযরা, মোয়াজ, ওবাই, এগনো-জোবাএর, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, আবদুল্লাহ্ বেনোল মোবারক, আওজায়ী, জোকার, আবু ছত্তর ও মোবারাদ প্রভৃতি বিদ্বান্গণ শেষোক্ত মত ধারণ করিতেন। যে হাদিছে লোহিতবর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর এবং শ্বেতবর্ণ প্রকাশিত হওয়ার পর মগরেবের নামাজ পড়িবার কথা আছে, উহা সহিহ বলিয়া স্বীকার করিলেও কতক আলেমের মতে মগরেব আপন ওয়াক্তে পড়া সাব্যস্ত হয়।

মোহাম্মদিগণের দ্বিতীয় আপত্তি।

সহিহ বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে, (হজরত) আনাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করি (ছাঃ) জোহরের নামাজ আছরের ওয়াক্ত পর্য্যন্ত দেরী করিয়া জোহর ও আছর পড়িয়াছিলেন।

সহিহ মোছলেমে আছে, (হজরত) আনাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আছরের প্রথম ওয়াক্ত হইলে জোহর ও আছর পড়িতেন।

হানাফিদিগের উত্তর।

মিসরি ছাপা সহিহ বোখারি, ৬৬ পৃষ্ঠা ;—

تاخير الظهر الى العصر *

“জোহরের নামাজ আছর পর্য্যন্ত দেবী করিয়া পড়া।”

ফৎহোল-বারী ও কোস্তানানিতে উক্ত হাদিছের ব্যাখ্যায় লিখিত আছে ;—

يَعْنِي أَنَّهُ إِذَا فَرَغَ مِنْهَا يَدْخُلُ وَقْتُ تَالِيهَا لَا أَنَّهُ يَجْمَعُ

بَيْنَهُمَا فِي وَقْتٍ وَاحِدَةٍ *

“জোহর একরূপ সময়ে (পড়া হইত) যে, উহা শেষ করিলেই আছরের ওয়াক্ত উপস্থিত হইত, কিন্তু উভয় নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া হইত না।”

সহিহ্ মোছলেমের টীকা, নাবাবী, ২২২ পৃষ্ঠা ;—

فِي حَدِيثِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى بِي الظُّهْرِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ صَارَ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلَهُ فَظَاهِرُهُ اشْتِرَاكُهُمَا فِي قَدَرِ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ وَاحْتِجَ الشَّافِعِيُّ وَالْأَكْثَرُونَ بِظَاهِرِ الْحَدِيثِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ وَاجِبُوا عَنْ حَدِيثِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَأَن مَعْنَاهُ فَرَغَ مِنَ الظُّهْرِ حِينَ صَارَ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَشَرَعَ فِي الْعَصْرِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ صَارَ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلَهُ فَلَا اشْتِرَاكَ بَيْنَهُمَا فِي هَذَا التَّوَابُلِ مُتَعِينَ لِلْجَمْعِ بَيْنَ الْحَادِيثِ *

“হজরত নবি (ছাঃ) জিবরাইল (আঃ) এর হাদিছে (বলিয়াছেন), তিনি (হজরত জিবরাইল) আমার সহিত দ্বিতীয় দিবসে যখন প্রত্যেক বস্তুর ছায়া উহার তুল্য হইয়াছিল, সেই সময় জোহর পড়িয়াছিলেন এবং তিনি প্রথম দিবসে যে সময় প্রত্যেক বস্তুর

ছায়া সমান হইয়াছিল, সেই সময় আমার সহিত আছর পড়িয়া-
ছিলেন।

এই হাদিসের স্পষ্ট মর্ম অনুসারে বুঝা যায় যে, জোহরের শেষ ওয়াক্ত ও আছরের প্রথম ওয়াক্ত এক, উহা চারি রাকয়াত নামাজ পড়ার পরিমাণ সময়। আমরা যে হাদিসের বাখ্যা লিখিতেছি, উহার স্পষ্ট মর্ম (এমাম) শাফেরি ও অধিকাংশ এমাম দলীল রূপে গ্রহণ করিয়াছেন এবং (হজরত) জিবরাইল (আঃ) এর হাদিসের উত্তরে বলিয়াছেন যে, উহার মর্ম এই যে, যে সময় তিনি জোহরের নামাজ শেষ করিয়াছিলেন, সেই সময় প্রত্যেক বস্তুর ছায়া সমান হইয়াছিল এবং তিনি প্রথম দিবসে যে সময় প্রত্যেক বস্তুর ছায়া সমান হইয়াছিল, সেই সময় আছর আরম্ভ করিয়াছিলেন, কাজেই জোহর ও আছরের ওয়াক্ত এক নহে। হাদিসগুলির মধ্যে সমতা স্থাপন করার উদ্দেশ্যে এইরূপ মর্ম গ্রহণ করা জরুরি।”

আয়নি, বিত্তীয় ৩৩, ৫৫৮ পৃষ্ঠা :—

والجواب عن الثاني ان قوله اخر الظهر الى وقت العصر
اخره الى آخر وقته الذي يتصل به وقت العصر فصلى الظهر
في آخر وقته ثم صلى العصر متصلا به في اول وقت العصر
فيطلق عليه انه يجمع بينهما *

বিত্তীয় কথার উত্তর এই যে, হজরত (ছাঃ) জোহরের নামাজ আছরের ওয়াক্ত পর্য্যন্ত বিলম্ব করিয়া পড়িয়াছিলেন, ইহার মর্ম এই যে, তিনি জোহর উহার এত শেষ ওয়াক্ত পর্য্যন্ত বিলম্ব করিয়া পড়িয়াছিলেন যে, উহার পরক্ষণেই আছরের ওয়াক্ত হইয়াছিল, অর্থাৎ তিনি জোহরের নামাজ উহার শেষ ওয়াক্তে পড়িয়াই আছরের প্রথম ওয়াক্তে উহা পড়িয়াছিলেন, এই হেতু বলা হইয়া থাকে যে, উভয় নামাজ এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন।”

মোহাম্মাদিদিগের তৃতীয় আপত্তি।

আবু দাউদ ও তেরমেজি বর্ণনা করিয়াছেন যে, (হজরত) মোয়াজ্জ (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) তবুকের যুদ্ধে জোহর ও আছর জোহরের ওয়াক্তে এবং মগরেব ও এশা মগরেবের ওয়াক্তে পড়িয়াছিলেন, ইহাতে ওয়াক্তের মধ্যে আছর ও এশা পড়া সাব্যস্ত হয়।

হানাফিদিগের উত্তর।

এমাম আবু দাউদ, হজরত মোয়াজ্জের (রাঃ) ছন্দে (জনাব হজরত) নবি (ছাঃ) এর তবুক যুদ্ধে জোহরের ওয়াক্তে জোহর ও আছর পড়ার সম্বন্ধে তিনটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম হাদিছের এক জন রাবির নাম হেশাম বেনে ছায়াদ।

আয়নি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৭৪ পৃষ্ঠা :—

انكر ابوداؤد هذا الحديث و هشام بن سعد ضعفه يحيى بن معين و قال ابراهيم يكتب حديثه ولا يحتج به و قال احمد لم يكن بالحافظ •

(এমাম) আবু দাউদ এই হাদিছকে অগ্রাহ্য করিয়াছেন। (এমাম) এহইয়া ময়ীন উক্ত হেশাম বেনে ছাদ নামক রাবিকে অইক্ক বলিয়াছেন। (এমাম) আবু হাতেম বলিয়াছেন, তাঁহার হাদিছ লেখা যাইতে পারে, কিন্তু উহা দলীল হইতে পারে না। (এমাম) আহমদ বলিয়াছেন, তাঁহার স্মৃতিশক্তি ছিল না।

দ্বিতীয় হাদিছটি কোতোয়াল হইতে বর্ণিত হইয়াছে।

আয়নি, উক্ত পৃষ্ঠা :—

قال ابوداؤد لم يرو هذا الحديث الا تقييداً وحده يمني تفرد به

و لهذا قال القرمذي حديث حسن غريب لفرد به قتيبة لا يعرف
 احد رواه عن الليث بن عمار و ذكر ان المعروف عند اهل العلم حديث
 معاذ من حديث ابي الزبير و قال ابو سعيد بن يونس العاتق
 لم يحدث به الاقتيبة و يقال انه غلط و ان موضع يزيد بن ابي
 حبيب ابو الزبير و ذكر الحاكم ان الحديث موضوع و قتيبة بن
 سعيد ثقة مأمون و حكى عن البخاري انه قال قلت لقتيبة
 بن سعيد مع من كتبت عن الليث بن سعيد حديث يزيد بن
 ابي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبت مع خالد المدائني
 قال البخاري و كان خالد المدائني يدخل الاحاديث على
 الشيوخ و خالد المدائني متروك الحديث و قال ابن عدي له
 عن الليث بن سعيد غير حديث منكر و الليث بري من رواية
 خالد عنه تلك الاحاديث *

আবু দাউদ বলিয়াছেন, কোতায়বা ব্যতীত কেহ এই হাদিসটি
 রেওয়াত করেন নাই অর্থাৎ একা তিনিই উল্লেখ করিয়াছেন,
 এই ছেতু হেরমেজি বলিয়াছেন, এই হাদিসটি হাছান, ৭রীব অর্থাৎ
 কাতায়বা রেওয়াত করিয়াছেন যে, তাঁহা ব্যতীত অন্য কেহ লোকে
 হইতে উহা রেওয়াত করিয়াছেন বলিয়া জানা যায় না এবং তিনি
 উল্লেখ করিয়াছেন যে, আবুজ্জাবাএরের রেওয়াতে মোয়াজ্জের
 হাদিসটি বিদ্বানগণের নিকট প্রসিদ্ধ। হাফেজ আবু সইদ বেনে
 ইউনুছ বলিয়াছেন, কোতায়বা ব্যতীত কেহ উহা রেওয়াত করেন
 নাই, কোন বিদ্বান বলিয়াছেন যে, তিনি ভ্রম করিয়াছেন এবং
 এজিদ বেনে আব্বি হাবিব স্থলে আবুজ্জাবাএর উল্লেখ করিয়াছেন।
 হাকেম উল্লেখ করিয়াছেন নিশ্চয় হাদিসটি জাল, অথচ কোতায়বা

বেনে ছইদ বিশ্বাসভাজন সত্যবাদী। বোখারি হইতে উল্লিখিত হই-
য়াছে যে, নিশ্চয় তিনি বলিয়াছেন, আমি কোতায়বা বেনে ছইদকে
বলিয়াছিলাম, আপনি আবুস্তোকাএন ও এজির বেনে আবি হাবিবের
হাদিছটি লাএহ বেনে ছইদের নিকট হইতে কাহার সঙ্গে (বসিয়া)
লিখিয়াছিলেন? ওদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, আমি খালেদ মাণাই-
নির সহিত (বসিয়া) উহা লিখিয়াছিলাম। বোখারি বলিলেন,
খালেদ মাণাইনি শিক্ষকগণের নামে হাদিছ সকল জাল করিত,
তাহার হাদিছ পরিত্যক্ত। এখনো আদি বলিয়াছেন, লাএহ বেনে
ছইদ হইতে খালেদ কর্তৃক একাধিক 'মোনকার' (জইফ)
উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু লাএহ উক্ত হাদিছগুলি খালেদকে
রেওয়াএত করেন নাই। আবু দাউদের তৃতীয় হাদিছটি হজরত
এবনো আব্বাহ (রাঃ) হইতে উল্লিখিত হইয়াছে, এমাম আহমদ,
বয়হকি ও আবদুর রাস্তাক উক্ত হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন। এই
হাদিছের একজন রাবির নাম হোছাএন বেনে আবদুল্লাহ :

আরনি, ৩৫৬৯ পৃষ্ঠা;—

و حسين بن عبد الله هذا لا يحتج بحديثه قال ابن المديني
تركته حديثه وقال ابو جعفر العقيلي و له غير حديث لا يتابع
عليه وقال احمد بن حنبل له اشياء منكورة و قال ابن معين
ضعيف و قال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتج به و قال
النسائي متروك الحديث و قال ابن حبان يقلب الاسانيد
و يرفع المسانيد *

এই হোছাএন বেনে আবদুল্লাহ, ইহার হাদিছ দলীল গ্রহণের
উপযুক্ত নহে। এবনোল-মদিনি বলিয়াছেন, আমি তাহার হাদিছ
ভ্যাগ করিয়াছি। আবু জাকর ও কায়লি বলিয়াছেন, তাহার একজন
একাধিক হাদিছ আছে যাহা অল্প বিধান কর্তৃক উল্লিখিত সমর্থিত

হয় নাই। আহমদ বেনে হাম্বল বলিয়াছেন, সে ব্যক্তি কতকগুলি জইফ হাদিছ উল্লেখ করিয়াছেন। এখনো মইন তাহাকে জইফ বলিয়াছেন। আবু হাতেম বলিয়াছেন, উক্ত ব্যক্তি জইফ, তাহার হাদিছ লেখা হইয়া থাকে, কিন্তু দলীল গ্রহণের উপযুক্ত নহে। নাছায়ী বলিয়াছেন, তাহার হাদিছ পরিত্যক্ত। এখনো হাম্বান বলিয়াছেন, উক্ত ব্যক্তি ছন্দগুলি পরিবর্তন করিয়া থাকে ও 'মোছনাদ' হাদিছগুলি মরফু বলিয়া উল্লেখ করে।*

এমাম হাকেম 'আরবাইন' গ্রন্থে ও আবু নয়ীম 'মোছতাখুরাজ' গ্রন্থে হজরত আনাস (রাঃ) হইতে অনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) জোহর ও আছর, জোহরের অন্তে পড়িবার চতুর্থ হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম হাকেম বলিয়াছেন, কোন লোক এই মিথ্যা কথাটি হাদিছ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছে, অতএব ইহা বাতীল কথা। আরনি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৬৪/৫৬৬ পৃষ্ঠা :—

قلت في ثبوت هذه الزيادة نظر - و حكى عن أبي داود
انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم *

আল্লামা আরনি বলেন, জোহর ও আছর জোহরের অন্তে পড়িবার কথাটি সহিহ হওয়ার সন্দেহ আছে। (এমাম) আবু দাউদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, অঙ্কের অগ্রো নামাজ পড়িবার কোনই হাদিস সহিহ নহে।*

আল্লামা কোস্তোলিন 'এরশাদোস-সারি' টীকায়, আল্লামা জারকানি 'মোয়াত্তা'র টীকায় ও কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওতাহ' টীকায় এমাম আবু দাউদ হইতে উক্ত কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

সহিহ বোখারি, মোসলেম ও আবু দাউদে হজরত আনাস (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে :—

فان زانغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب *

জনাব হজরত নবি করিম রওয়ানা হওয়ার আগে সূর্য্য গড়িয়া জোহর পড়িয়া উষ্ট্রে উপর আরোহন করিতেন।”

এই হাদিসে প্রমাণিত হইতেছে যে, জোহরের অন্তে আছর পড়া জায়েজ নহে; যদি জায়েজ হইত, তবে তিনি জোহরের সহিত আছরও পড়িয়া লইতেন। আরও প্রমাণিত হয় যে, আছরের নামাজ জোহরের অন্তে পড়িবার হাদিসগুলি সহিহ নহে।

আরকানে-আরবায়া ২৭৬ পৃষ্ঠা:—

و اما جمع التقديم فلم يرو الا في الروايات المأذاة لا
اعتداد بها عند سطوح شمس لقاطع ثم ليس في رواية ابي داؤد
عن معاذ ما يدل على تقديم العصر عن وقتها وانما فيه اذا زاعت
الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر والعصر ويجوز ان يكون
الجمع ان يؤخر الظهر الى آخر وقتها ويعجل العصر اول وقتها
وان المراد بالجمع الجمع في نزول واحد وان كانتا اديتا في
وقتهما *

অন্তের আগে নামাজ পড়া কেবল কতক সহিহ রেওয়াতে বর্ণিত হইয়াছে বাহা বিশ্বাসভাজন বিবানগণের হাদিসের বিশেষ, (ওয়াস্তের আগে নামাজ না জায়েজ হওয়ার) অকাটা মনীল প্রকাশ হওয়ার সময় উহা গ্রাহ্য হইতে পারে না।

আবু দাউদের মোরাজ বর্ণিত হাদিসেও অন্তের আগে আছর পড়া প্রমাণিত হয় না; উহাতে কেবল এইটুকু বর্ণিত হইয়াছে,— (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) রওয়ানা হওয়ার আগে সূর্য্য গড়িয়া গেলে, তিনি জোহর ও আছর একসঙ্গে পড়িতেন, কিন্তু কোন অন্তে উক্ত নামাজ ঘর পড়িয়াছিলেন সে কথার উল্লেখ নাই, হইতে পারে যে, তিনি দেরী করিয়া শেষ অন্তে জোহর ও প্রথম অন্তে

আছর পড়িতেন, ইহাও সম্ভব যে, যদিও জোহর ও আছর পৃথক অঙ্কেই পড়া হইয়াছিল তথাচ একবার অবতরণ করিয়া উহা পাঠ করিয়াছিলেন।

মোহাম্মদিদের চতুর্থ আপত্তি।

মহিহ মোসলেম তেরমেজি ইত্যাদি হাদিস গ্রন্থে আসে, হজরত এবনে আক্বাস (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (সাঃ) মদিনা শরীফে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন (সে সময়) বর্ষা বা কোন জয় ছিল না।^{১০} মোহাম্মদিগণ বলেন, এই হাদিস অনুযায়ী বাটী বসিয়া থাকিয়াও বিনা কারণে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে।

হানাফিদের উত্তর।

মহিহ তেরমেজি, ১০৪ পৃষ্ঠা :—

جميع ما في هذا الكتاب من الحديث هو معمول به و به
اخذ بعض اهل العلم مخرجا حديثين حديث ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير
خوف ولا سفر ولا مطر الخ *

“এমাম তেরমেজি বলেন, এই কেতাবের সমস্ত হাদিস গ্রন্থীয়, দুইটী হাদিস ব্যতীত কোন না কোন বিধান প্রত্যেকটী গ্রহণ করিয়াছেন। প্রথম (হজরত) এবনে আক্বাসের এই হাদিহ (হজরত) নবি (ছাঃ) জয়, হকর ও বর্ষা ব্যতীত মদিনা শরীফে জোহর আছর মগরেব ও এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন।

এমাম নাবাবি বলেন, আলেমগণ উক্ত হাদিসের মর্মে অনেক প্রকার আনুমানিক (কেয়াস) মত প্রকাশ করিয়াছেন, তৎসমস্তই বাতীল; কিন্তু কেহ কেহ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (সাঃ) পীড়া বশতঃ এইরূপ কার্য্য করিয়াছিলেন, ইহাই যুক্তিযুক্ত মত। কাজি শওকানি প্রভৃতি এমাম নাবাবির এই মতটী অসঙ্গত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

মিছরি ছাপা সহিহ বোখারি, ১৩০ পৃষ্ঠা ও সহিহ মোসলেম, ১ম খণ্ড ২৪৬ পৃষ্ঠা :—

قال سمعت ابا الشعثاء جابرا قال سمعت ابن عباس رض
قال صليت مع رسول الله صلعم ثمانيا جميعا و سبعا قلت يا ابا
الشعثاء اظنه اخر الظهر عجل العصر و عجل العشاء و اخر
المغرب قال و انا اظنه *

আমর বলেন, আমি আবুশ-শাহা জাবেরকে বলিতে শুনিয়াছি, তিনি শুনিয়াছেন, (হজরত) এননে আব্বাস (রাঃ) বলিয়াছেন যে, আমি (জনাব হজরত) নবি করিমের (সাঃ) (জোহর, আছর) আট রাকয়াত এক সঙ্গে এবং (মগরেব, এশা) সাত রাকয়াত এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম; আমরা বলিলেন হে আবুশ শাহা আমি ধারণা করি, (জনাব হজরত) নবি করিম (সাঃ) জোহর শেষ অঙ্কে ও আছর প্রথম অঙ্কে এবং শেষ মগরেব অঙ্কে ও এশা প্রথম অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। তিনি বলিলেন, আমিও ঐরূপ ধারণা করি।
সহিহ নাচায়ী ৯৮ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلعم بالمدينة ثمانيا
وسبعا جميعا اخر الظهر و عجل العصر و اخر المغرب و عجل
العشاء *

(হজরত) এবনে আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন আমি (জনাব হজরত) নবি করিমের (সাঃ) সঙ্গে মদিনা শরিফে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম ; ইহাতে তিনি জোহর শেষ অস্তে, আসর প্রথম অস্তে এবং মগরেব শেষ অস্তে এশা প্রথম অস্তে পড়িয়াছিলেন। মোহাম্মদিদের প্রধান নেতা কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওতারে' লিখিয়াছেন ;—

ما يدل على تعيين حمل حديث الباب على الجمع الصوري
ما أخرجه النسائي عن ابن عباس بلفظ صليت مع النبي صلعم
الظهر و العصر جميعا و المغرب و العشاء جميعا آخر الظهر و عجل
العصر و آخر المغرب و عجل العشاء فهذا ابن عباس رآني حديث
الباب قد صرح بأن ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري
و من المؤيدات للعمل على الجمع الصوري أيضا ما أخرجه عن
ابن عمر قال خرج علينا رسول الله صلعم فكان يؤخر الظهر و
يعجل العصر فيجمع بينهما و يؤخر المغرب و يعجل العشاء فيجمع
بينهما و هذا هو الجمع الصوري *

এই অধ্যায়ের হাদিছের মর্ম 'জাময়ে-ছুরি' সিদ্ধান্ত হওয়ার প্রমাণ এই যে, নাছায়ি (হজরত) এননো আব্বাহ হইতে এই হাদিছটি রেওয়াএত করিয়াছেন, আমি (হজরত) নবি (ছাঃ) এর সঙ্গে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম, তিনি জোহর শেষ ওয়াস্তে ও আছর প্রথম ওয়াস্তে পড়িয়াছিলেন, এই অধ্যায়ের হাদিছের রাবি (হজরত) এননো আব্বাহ স্পষ্ট প্রকাশ করিয়াছেন যে, তিনি যে উল্লিখিত 'জমা' রেওয়াএত করিয়াছেন, উহা 'জমা ছুরি'। এবনো-জুরির, হজরত এবনো-ওমার হইতে য হাদিছটি রেওয়াএত করিয়াছেন, তাহাও 'জমা ছুরি'র সমর্থন করে, উক্ত হাদিছটি এই ;—"তিনি বলিয়াছেন, (হজরত) রাহুলুলাহ (ছাঃ) আমাদের নিকট বাহির হইয়া আসিলেন, অংপরে তিনি শেষ ওয়াস্তে

জোহর ও প্রথম ওয়াক্তে আছর উভয় নামাজ এক সঙ্গে এবং শেষ ওয়াক্তে মগরেব ও প্রথম ওয়াক্তে এশা উভয় নামাজ এক সঙ্গে পড়িতেন, ইহাকে 'জমা-ছুরি' বলে।"

মোহাম্মদিদের নেতা মৌলবি সিদ্দীক হাসান সাহেব মেহকোল-খেতামের দ্বিতীয় খণ্ডে (৬৭ পৃষ্ঠার) লিখিয়াছেন ;—

ছোবল গ্রন্থে লিখিত আছে, অধিকাংশ এমাম বলিয়াছেন যে, বাটী বসিয়া কিম্বা স্বদেশে থাকিয়া দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে, কেন না অনেক হাদিসে নামাজের এক একটা সময় নির্দেশ করা হইয়াছে এবং অকাট্য প্রমাণে প্রমাণিত হইয়াছে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) প্রত্যেক নামাজ উহার আপন অঙ্কে পড়িতেন ; এমন কি, (হজরত) এবনে মইউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে অঙ্কের অগ্র-পশ্চাৎ কোন নামাজ পড়িতে দেখি নাই, কেবল (হজ্জ করিতে) মোজ্ দালেফা নামক স্থানে মগরেব এবং এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন এবং কজরেব নামাজ অঙ্কের অগ্রে পড়িয়াছিলেন। (হজরত) এবনে আব্বাছের হাদিস স্বদেশে দুই নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার দলিল হইতে পারে না, কেন না ইহাতে উল্লেখ নাই যে, দুই নামাজ কোন অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। কোন কোন আলেম বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) শেষ অঙ্কে জোহর, মগরেব এবং প্রথম অঙ্কে আছর ও এশা পড়িয়াছিলেন। এমাম কোরতবি এই মতকে উত্তম ও যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন। এমাম মাজেছুন ও তাহাবি ইহাকে বিশ্বাস যোগ্য মত বলিয়াছেন। এবনে ছইয়েদোন্নাছ এই মত সম-র্থন করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহা সহিহ বোখারী ও মোসলেমের হাদিস হইতে প্রমাণিত হয়। তৎপরে গ্রন্থকার বলেন, সহিহ নাছায়ীর হাদিস হইতে ইহাই স্পষ্ট প্রমাণিত হয়, ইহা অকাট্য সত্য মত। অবশেষে তিনি এমাম নাযাবীর মত যণুন করিয়াছেন। উক্ত

মৌলবী সিদ্দীক হাসান সাহেব রওজা নাখিয়ার ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, বাটী বসিয়া বা স্বদেশে থাকিয়া বিনা কারণে দুই অস্ত্র নামাজ এক অস্ত্র পড়া জায়েজ নহে। কাজি লওকানি এক খণ্ড গ্রন্থে ইহা প্রমাণ করিয়াছেন।

পাঠক, ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, কিদেশে অস্ত্রের অগ্র বা পরে কোন নামাজ পড়া জায়েজ নহে। স্বদেশে বা বাটীতে অস্ত্রের অগ্র বা পশ্চাৎ নামাজ পড়া কিছুতেই জায়েজ নয়। মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব শেষোক্ত মসলায় তাঁহাদের মাননীয় নেতাদের মত অমান্য ও অগ্রাহ্য করিয়াছেন।

বিশ্ব রাকয়াত তারাবীহ পড়িবার দলীল।

সহিহ বোখরী ও মোসলেম,—

(হজরত) আএশা (রাঃ) বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রমজান মাসে তিন রাত্রে জামায়াত সহ মসজিদে তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, চতুর্থ রাত্রে অনেক লোক মসজিদে সমবেত হইয়াছিলেন, কিন্তু (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) মসজিদে আগমন করিলেন না। তৎপরে তিনি ফজরের নামাজ পড়িয়া বলিলেন, আমি গত রাত্রে এই আশকার মসজিদে আসি নাই, নাজানি তারাবিহ নামাজ তোমাদের প্রতি করজ হইয়া যায়।

সহিহ আবু দাউদ, ডেরমেজি, নাহারী ও এবনে মাজা;—হজরত আবুজার বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (সাঃ) রমজানের ২৩, ২৫ ও ২৭ এই তিন রাত্রে মসজিদে জামায়াত সহ তারাবিহ পড়িয়াছিলেন।

সহিহ বোখারি, ২১৮ পৃষ্ঠা ;—

عن عبد الرحمن قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلوته الرجل فإنا لنعلم اني ارى لوجعت هؤلاء علي قارئ واحد لكان مثل ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة اخري و الناس يصلون بصلوة قارئهم قال عمر نعمت البدعة هذه •

“(হজরত) আবদুর রহমান (রাঃ) বলিয়াছেন, রমজান শরিফের কোন রাতে (হজরত) ওমারের (রাঃ) সহিত মসজিদে গমন করিয়া দেখিলাম, সাহাবাগণ ভিন্ন ভিন্ন দলে বিভক্ত হইয়া কেহবা একা তারাবিহ পড়িতেছেন, আর কেহবা অল্প জামায়াত সহ তারাবিহ পড়িতেছেন, ইহাতে (হজরত) ওমার (রাঃ) বলিলেন, আমি অনুমান (কেয়াছ) করি, যদি এই সমস্ত সাহাবাকে একজন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ পড়াইবার ব্যবস্থা করিতে পারি, তবে অতি উত্তম কার্য্য হইবে। তৎপরে তিনি স্থির সকল হইয়া সকলকে হজরত ওমার বেনে কায়াবের পশ্চাতে তারাবিহ পড়িবার ব্যবস্থা করিলেন। (হজরত) আবদুর রহমান বলেন, তৎপর আর এক রাতে (হজরত) ওমারের (রাঃ) সহিত মসজিদে আসিয়া দেখিলাম, সমস্ত সাহাবা একজন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ পড়িতেছেন, ইহাতে (হজরত) ওমার (রাঃ) বলিলেন, এই নূতন কার্য্যটি অতি উত্তম।”

মোয়াত্তায় মালেকে বর্ণিত আছে, (হজরত) ওমার (রাঃ) প্রথমে ৮ রাকয়াত তারাবিহ ও তিন রাকয়াত বেতের পড়িতে হুকুম করিয়া-
তিলেন।

অবশেষে হজরত ওমারের হুকুমে বিশ রাকয়াত তারাবিহ ও তিন রাকয়াত বেতের পড়া প্রচলিত হইয়াছে।

মোয়াস্তায় মালেক, ৪০ পৃষ্ঠা :—

عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة •

এজিদ বেনে রুমান বলিয়াছেন, লোকে (সাহাবাগণ হজরত) ওমার বেনেল খাত্তানের (রাঃ) খেলাফত কালে রমজান মাসে বিশ রাকয়াত তারাবিহ ও তিন রাকয়াত বেতের পড়িতেন।

এমাম বয়হকি 'মোয়াস্তাতোহ-ছোনান' গ্রন্থে সহিহ হনদে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن السائب بن يزيد انهم كانوا يقومون على عهد عمر رضي بعشرين ركعة وفي عهد عثمان رضي وعلي رضي مثله •

“হাএব বেনে এজিদ বলেন, নিশ্চয় সাহাবাগণ (হজরত) ওমার ওহমান ও আলীর (রাঃ) খেলাফত কালে বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন।”

মহনদে এগনে আবি শায়বা ;—

عن عطاء قال ادركت الناس يصلون ثلثا وعشرين ركعة بالوتر •

আতা বলেন, আমি সাহাবাগণকে বিশ রাকয়াত তারাবিহ ও তিন রাকয়াত বেতের পড়িতে দেখিয়াছি। আরও উক্ত গ্রন্থে আছে, (হজরত) ওবাই বেনে কায়াব মদিনা শরিকে সাহাবাগণের সহিত বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িতেন।

(হজরত) ওমার এক ব্যক্তির উপর সাহাবাগণকে লইয়া বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িবার হুকুম করিয়াছিলেন। এইরূপ (হজরত) আলি হইতেও বর্ণিত হইয়াছে।

মূল কথা এই যে, রমজানের ত্রিশ রাত্রে বিশ রাকয়াত করিয়া তারাবিহ মসজিদে জামায়াত সহ পাঠ করা (হজরত) ওমরের (রাঃ)

হুকুমে প্রচলিত হইয়াছে এবং এই মতের উপর সাহাবাদের একমত হইয়া গিয়াছে।

মেশকাত, ৩০ পৃষ্ঠা :—

فعلیکم بسلتی و سنہ الخلفاء الراشدين المودیین تمسکوا بها
و عضو علیہا بالنراجذ *

(এমাম আবু দাউদ, আহমদ, তেরমেজি, ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন,) তোমরা আমার ছুদাতকে ও আমার সত্যপরায়ে ও সত্য পথপ্রাপ্ত খলিফাগণের ছুদাতকে লাঞ্জেম করিয়া লও, উহা দৃঢ়ভাবে ধারণ কর এবং দাত সমূহ দ্বারা কামড়াইয়া ধর (অর্থাৎ অতি মজবুত ভাবে উহা অবলম্বন কর।)

মেশকাত, ৫৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن النبي صلعم قال اقتدوا بالذین من بعدي من اصحابي
ابي بكر و عمر *

(এমাম তেরমেজি বর্ণনা করিয়াছেন,) "(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) ফরমাইয়াছেন, আমার পরে যে সাহাবাগণ (খলিফা হইবেন) তাহাদের (বিশেষতঃ হজরত) আবু বকর ও ওমারের (রাঃ) পয়রবি কর।"

হজরত ওমারের (রাঃ) হুকুমে ও সাহাবাগণের একমতে যে বিশ রাকয়াত তারাবিহের প্রচলন হইয়াছে, উহা উপরোক্ত হাদিসবয় অনুযায়ী নিশ্চয় স্মৃত হইবে।

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব বরকোল মোদাহেদিনের ৬৪৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হজরত ওমার (রাঃ) বা সাহাবাদের কার্ঘ্য স্মৃত। এক্ষেত্রে তাহার মতানুযায়ী বিশ রাকয়াত তারাবিহ নিশ্চয় স্মৃত হইবে।

ছহিহ্ বোখারির ১০৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, (হজরত) নবি করিম (ছাঃ) (হজরত) আবুবকর এবং ওমারের (রাঃ) সময় পর্য্যন্ত জোমার এক আজান ছিল। তৎপরে (হজরত) ওহমান (রাঃ) লোকাধিকা বশতঃ “জওয়া” নামক স্থানে আর এক আজান বেশী করিয়াছিলেন।” মোহাম্মদিগণ জোমার দিবস দুই আজানকে ছুমত বলিয়া স্বীকার করেন ; এরূপ ক্ষেত্রে হজরত ওমার কর্তৃক স্থিরকৃত বিশ বাক্যাত তারাবিহ্ কি অশ্রু ছুমত হইবে না ?

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব মাছারেলে জরুরিয়ার ১৮ পৃষ্ঠায় মোয়াস্তার মালেক্ হইতে প্রমাণ আনিয়াছেন যে, ঈদের গোহল করা ছুমত, কিন্তু ইহা কোন ছাদিছ নহে, কেবল হজরত ওমারের (রাঃ) পুত্র আবদুল্লাহর কার্য্য। পাঠক, মোহাম্মদিগণ হজরত আবদুল্লাহর কার্য্যকে ছুমত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, কিন্তু সেই মোয়াস্তার মালেকে লিখিত আছে যে, উক্ত হজরত আবদুল্লাহর পিতা হজরত ওমার (রাজিঃ) ও সমস্ত ছাহাবা বিশ বাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন, সুতরাং ইহা যে ছুমত হইবে না, এ কিরূপ বিচার বা কিরূপ মত ?

একপে যাহারা বিশ বাক্যাত তারাবিহ্ ছুমত বলিয়া অস্বীকার করেন, তাহাদিগকে জোমার এক আজান দেওয়া উচিত, আরও কেবল সমজানের তিন রাত্রে তারাবিহ্ পড়িয়া অপর সমস্ত রাত্রে তারাবিহ্ পড়া ত্যাগ করা আবশ্যক, কেননা উহা জনাব হজরত নবি করিম হইতে সাব্যস্ত হয় নাই।

মাওলানা শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব দেহলবী (কদঃ) কাঠাওয়া আজিজির প্রথম খণ্ডে (১১৯ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন ;—

در باب تراویح چنانچه این حدیث صحیح واقع شده که ماکن
یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدى عشر رکعة همچنان
این احادیث هم صحیحه واره شده انه که قالت عایشة رض کان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في رمضان صلا يجتهد في غيره رواه مسلم
و عنها رضى كان اذا دخل العشرة الآخرة من رمضان احيا ليلته
وايقظ اهله رجد وشد والميز رواه البخاري ومسلم
و ابوداؤد والنسائي وعن النعمان بن بشير قال قمنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ليلة ثلث وعشرين الى ثلث الليل الاول
ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين الى نصف الليل ثم قمنا معه
ليلة سبعة وعشرين حتى ظننا ان لا تدرك الفلاح اى السحور
پس وجه تطبیق درمیان این روایات که مریم دلالت بر زیادتی
و کیفی و کمی نماز انعضرت صلعم در رمضان بر غیر آن میکنند
و در آن روایت که نفسی زیادت میکنند همین است که آن روایت
محمول بر نماز تهجد است که در رمضان و غیر رمضان یکسان بود
غالباً بعدد یازده رکعت مع الوتر میرسید دلیل برین حمل آنست
که روای این حدیث ابوسلمه است در ثمتة این روایت میگردد
که قاله عائشة رضى فقلت يا رسول الله صلعم اقام قبل ان توتر
قال يا عائشة ان عيني لثامان ولا ينام قلبي كذا رواه البخاري
و مسلم و ظاهر ست که دوم قبل از وتر در نماز تهجد متصور
میشود نه در غیر آن و روایات زیاده محمول بر نماز تراویح است
که در عرف آن وقت بقیام رمضان معبر بود *

“ভারাবিহ লব্ধে হহিহ হাদিছে (হজরত আএশা (রা:) হইতে) বর্ণিত হইয়াছে যে, (অনার হজরত) নবি করিম (হাঃ) কি রমজান মাসে কি অন্য মাসে ১১ রাক্যাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। এইরূপ এই সহিহ হাদিছগুলি আসিয়াছে;—

(হজরত) আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) অশ্রু মাস অপেক্ষা রমজান মাসে বেশী এবাদত (নামাজ পড়া ইত্যাদি) করিতে চেষ্টা করিতেন ।* মোছলেম ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন (২) (হজরত) আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরীফের শেষ দশ তারিখ উপস্থিত হইলে, রাত্রি জাগরণ করিতেন, আপন পরিজনকে জাগাইতেন ও এবং এবাদৎ, নামাজের অশ্রু বেশী চেষ্টা করিতেন ।” বোখারি, মোছলেম, আবুদাউদ ও নাছায়ি এই হাদিছটি রেওয়াএত করিয়াছেন ।

(৩) *নোমান বেনে বশির বলিয়াছেন, আমরা (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সহিত রমজান শরীফের ২৩শে রাতে রাত্রির এক তৃতীয়াংশ পর্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম, তৎপরে তাঁহার সহিত ২৫শে রাতে অর্দ্ধেক রাত্রি পর্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম, তৎপরে তাঁহার সহিত ২৭শে রাতে এক সময় পর্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম, যাহাতে আমাদের ধারণা হইয়াছিল যে, ছেহরি খাইবার অবকাশ পাইব না ।* প্রথমোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হয় যে, (জনাব) হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরীফের রাতে ১১ রাক্যাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। আর শেষোক্ত তিনটি হাদিছে উহার বিরুদ্ধে স্পষ্ট প্রমাণিত হয় যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরীফের রাতে অশ্রু সময় অপেক্ষা অনেক বেশী নামাজ পড়িতেন। এই বিরোধ ভঞ্জন এই ভাবে হইবে যে, প্রথম হাদিছের মর্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বার মাস অধিক সময় সমান ভাবে আট রাক্যাত তাহাজ্জাদ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন। এইরূপ মর্ম গ্রহণ করার দলীল এই,—এই হাদিছের শেষাংশে এই হাদিছের রাবি (হজরত) আবু হালমা বলিতেছেন, আএশা (রাঃ) বলিলেন, ইয়া রহুল্লাহ্! আপনি

বেতের পড়িবার অগ্রে নিজায় যান কিনা? (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) উহুতরে বলিলেন, “আমার দুইটি চক্ষু নিজা যাও, কিন্তু আমার অন্তঃকরণ নিজা যায় না।” বোধারি ও মোহলেম রেওয়াএত করিয়াছেন। আর ইহাও স্বতঃসিদ্ধ যে, তাহাজ্জান নামাজে বেতেরে অগ্রে নিজায় যাওয়া স্বভাব সিদ্ধ, কিন্তু অশ্রু নামাজের (তারাবিহ নামাজের) অগ্রে (নিজায় যাওয়া স্বভাব বিরুদ্ধ); অধিক পরিমাণ নামাজ পড়ার রেওয়াএতে তাহাজ্জাদের কথা বর্ণিত হইয়াছে সুনিশ্চিত। সেই সময় উহাকে ‘কেয়ামে নাএল বলা প্রসিদ্ধ ছিল।

আরও উক্ত হাদিছে আছে, বার মাস ১১ রাক্যাত নামাজ পড়িতেন, কিন্তু ইহা স্বীকার্য বিষয় যে, অশ্রু ১১ মাসে আট রাক্যাত তাহাজ্জান ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার করিতে হইবে যে, রমজানের উক্ত ১১ রাক্যাত তাহাজ্জান ও বেতের হইবে। আর যদি রমজান মাসে উহাকে তারাবিহ ধরা যায়, তবে অশ্রু ১১ মাসে তারাবিহ পড়া নাযাত হইবে, (কিন্তু ইহা অমূলক মত)। উক্ত কাতাওয়ার ১১৯।১২০।

آمدیم برآنکه قیام رمضان بچند رکعت اذا میفرمودند در روایات صحیحه مرفوعه تعیین عدد نیامده لیکن از الفاظ مذکوره سرحد و اجتہاد آنحضرت صلعم معلوم میشود کہ عددش بسیار بود و در مصنف ابن ابی شیبہ و سنن بیہقی روایت ابن عباس رضا وارد شده کہ کان رسول اللہ صلعم یصلی فی رمضان فی غیر جماعۃ عشرین رکعۃ و یوتر اما بیہقی این روایت را تضعیف نموده بآنکہ راوی این حدیث جد ابو بکر ابن ابی شیبہ است حال آنکہ ابو شیبہ جد ابو بکر بن ابی شیبہ آنقدر ضعیف ندارند کہ روایت او را مطرح مطلق ساخته شود آری اگر معارض او حدیث صحیح می

شد البته ساقط مي گشت و قد سبق ان ما يترهم معارضا له
اعني حديث ابي سلمة عن عايشة المتقدم ذكره ليس معارضا له
بالحقيقة فبقي سالما كيف و قد تأيد بفعل الصحابة رض كما رواه
البيهقي في سننه باسناد صحيح عن الثابت بن زيد رضي قال
كانوا يقرءون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين
ركعة و روى المالك في الموطا عن يزيد بن رومان قال كان
الناس يقرءون في زمان عمر رض بثلاثة وعشرين و في رواية
باحدي عشرة و بيهقي درين هر دو روايت جمع نموده است
باين طريق كه اول صحابه كرام رض عدد يازده را كه عدد مشهور
تهمجد آنحضرت بود درين نماز هم اختيار فرموده بودند للعله المشترك
كه بينهما و هو ان كلا منهما صلوة الليل و چون نزد ايشان ثابت
شد كه آنحضرت درين نماز درين قيام زياده از ان عدد مي فرمودند و به
عشرين ميرسانيدند من بعد عدد بيست و سه را اختيار كردند و
برين عدد اجماع شده بود بعد از تحقيق اجماع مراعاة اين عدد هم
از ضروريات گشت در حق قرون متاخره *

একশে ইহাই আমাদের নিচাফা যে, (জনাব হজরত) নবি
(ছাঃ) কয় রাক'আত তারাবিহ পড়িতেন। সহিহ মরফু রেওয়াএত-
গুলিতে উহার নির্দিষ্ট সংখ্যার কথা উল্লিখিত হয় নাই। কিন্তু
উল্লিখিত শব্দগুলিতে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) (রমজান
শরিফের রাতে) বেশী চেষ্টা করায় বুঝা যায় যে, রাক'আতের সংখ্যা
বেশী ছিল।

এমাম আবি শায়বা ও বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত)
একশন আক'বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম

(হাঃ) রমজান শরীফে বিনা জামানায়'তে ২০ রাক'য়া'ত তারাবিহ্ ও বেতের পড়িতেন । এমাম বয়হকি বলেন, এই হাদিছের রাবি (আবু শায়বা), আবু বকর বেনে আবু শায়বার দাঈ জইফ্, কাজেই উক্ত হাদিছও জইফ্ ; কিন্তু আবু শায়বা একরূপ জইফ্ নহেন যে, তাঁহার বর্ণিত হাদিছ একেবারে পরিত্যক্ত হইবে । অবশ্য যদি কোন ছহিহ্ হাদিছ ইহার বিরোধী হইত, তবে উহা পরিত্যক্ত হইত । আরও ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে যে, আবু ছাল'মা বর্ণিত হজরত আ'শার (রাজিঃ) হাদিছ যাহা উহার বিরোধী, প্রকৃত পক্ষে ইহার বিরোধী (মোখালেফ) নহে ; তাহা হইলে হজরত এব'নে আব্বাছ (রাজিঃ) বর্ণিত বিশ রাক'য়া'ত তারাবিহ্ নামাজের হাদিছ নির্বিনাশে দলিল হইবে ; হাদিসটা সাহাবাগণের কা'র্য্য দ্বারা সমর্থিত হইয়াছে, যথা ;— বয়হকি ছহিহ্ চন্দ্রে নিজ 'ছোনান' গ্রন্থে ছাবেত বেনে জয়েদ (রাঃ) হইতে রেওয়া'ত করিয়াছেন, তিনি বলিয়াছেন, সাহাবাগণ (হজরত) ওমার বেনেল-খাত্তাবের (রাঃ) জামানায় রমজান মাসে ২০ রাক'য়া'ত নামাজ পড়িতেন । মালেক মোয়াত্তা কেতাবে এ'জিহ বেনে ক্রমান হইতে রেওয়া'ত করিয়াছেন, তিনি বলিয়াছেন, লোকে (সাহাবাগণ) (হজরত) ওমারের (রাঃ) জামানায় ২০ রাক'য়া'ত তারাবিহ্ ও তিন রাক'য়া'ত বেতের পড়িতেন । এক রেওয়া'তে আছে যে, (তাঁহারা ৮ রাক'য়া'ত তারাবিহ্ ও তিন রাক'য়া'ত বেতের পড়িতেন । বয়হকি এইরূপে এই দুই রেওয়া'তের বিরোধ ভঞ্জন করিয়াছেন যে, প্রথমতঃ সাহাবায়-কেরাম (রাঃ) ১১ রাক'য়া'ত যাহা হজরতের তাহাজ্জদ (ও বেতেরের) প্রসিদ্ধ সংখ্যা ছিল, এই তারাবিহ্ (ও বেতেরের) জন্তও মনোনীত করিয়াছিলেন, যেহেতু উভয়টি রাত্রির নামাজ ছিল । আর যখন তাঁহাদের নিকট সপ্রমাণ হইল যে, হজরত (হাঃ) উক্ত মাসে উক্ত সংখ্যা অপেক্ষা অধিকতর তারাবিহ পাঠ করিতেন এবং বিশ রাক'য়া'ত পর্য্যন্ত পড়িতেন, সেই হইতে

তাহারাত ২০ রাক্বাত্ত তারাবিহ্ ও তিন রাক্বাত্ত বেতের মনোনীত করিলেন এবং এই সংখ্যার উপর এজমা হইয়া গিয়াছে, এজমা স্থাপিত হওয়ার পরে পরবর্তী জামানায় এই সংখ্যা অনুযায়ী কার্য করা জরুরি হইয়াছে।'

আরকানে-আরবায়া' :—

و مراظبة الصعابة علي عشرين قرينة صحة هذه الرواية •

‘সাহাবাগণের সর্বদা বিশ রাক্বাত্ত পড়া এই রেওয়াএত ছহিহ হওয়ার সন্দেহ।

শাহ্ সাহেব উক্ত ফাতাওয়ার ১১০।১১৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—
এমাম মালেক হইতে রমজান শরিফের বেতের ভিন্ন ৩৬ রাক্বাত্ত নামাজ পড়িবার কথাবর্ণিত হইয়াছে ; ইতিহাস পাঠ করিলে ইহার তাৎপর্য্য এইরূপ বুঝা যায় যে, মক্কাবাসীগণ প্রত্যেক চারি রাক্বাত্ত অন্তে সাত কহম তওয়াফ (কা'বা শরিফ প্রদক্ষিণ) করিতেন, কেবল শেষ চারি রাক্বাত্তে তওয়াফ করিতেন না। মদিনাবাসিগণের পক্ষে তওয়াফ করা সম্ভবপর ছিল না, কাজেই তাহারা শেষ চারি রাক্বাত্ত ভিন্ন প্রত্যেক চারি রাক্বাত্ত অন্তে চারি চারি রাক্বাত্ত নফল পড়িতেন, এই কারণে বিশ রাক্বাত্ত তারাবিহ্ ও ১৬ রাক্বাত্ত নফল একুনে ৩৬ রাক্বাত্ত নামাজ হইল।

মৌলবি আব্বাহ আলী সাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১০৯ পৃষ্ঠায় এন্নে হাক্বান ও এবনে খোজায়মা হইতে যে আট রাক্বাত্ত তারাবিহ্ নামাজের হাদিছ আনিয়াছেন, মৌলানা শাহ্ আবদুল আজিজ (কঃ) হাযেবের উপরোক্ত ফাতাওয়া অনুযায়ী উহা ছহিহ্ নহে। দ্বিতীয় এই যে, উহা তাহাজ্জদ নামাজের বিষয় বর্ণিত হইয়াছে, তারাবিহ্ নামাজের ব্যতীত নহে। তৃতীয় এই যে, যদি স্বীকার করা যায় যে, আব্বাহ হজরত এবি করিম (ছাঃ) আট রাক্বাত্ত তারাবিহ্ পড়িতেন এবং সাহাবাগণ এক মতে বিশ রাক্বাত্ত তারাবিহ্

পড়িতেন, তাহা হইলেও আমরা মোহাম্মদিগণ বিশ বাক্যাত
তারাবিহ্ পড়িয়া জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তরিকা ও
ছাহাবাগণের তরিকা উভয়টী অবলম্বন করিয়াছি। জনাব হজরত
নবি করিম (ছাঃ) ফেরকার হাদিছে বলিয়াছেন,—

مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي *

“ঐ ফেরকা বেহেশতী হইবেন—যাহারা আমার ও আমার
ছাহাবাদের তরিকা অবলম্বন করিবেন।” মোহাম্মদিগণ ত্রিশ বাক্যে
তারাবিহ্ পড়িয়া ও বিশ বাক্যাত তারাবিহ্ না পড়িয়া ছাহাবাদের
কতক তরিকা মান্ত করিলেন, ও কতক তরিকা অমান্ত করিয়া
বেহেশতী ফেরকা হইতে বাহির হইয়া গেলেন কিনা? ইহাই
বিচার সাপেক্ষ। চতুর্থ এই যে, যদি মোহাম্মদিগণ স্বীকার করেন
যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কোন হাদিছের
সংবাদ পাইয়া বিশ বাক্যাত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন, তবে ঠাহারা
জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছুরত ভাগ কারত্বছেন।
আর যদি বলেন যে, ছাহাবাগণ কেয়াহি মতে বিশ বাক্যাত তারাবিহ্
পড়িতেন, তবে মোহাম্মদিগকে কেয়াহি শরিয়তের একটি দলিল
বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে।

মৃতদের পক্ষে জীবিতদের ছওয়াব রেছানি ফল-
দায়ক ও জায়েজ হইবার দলীল।

মেশকাত, ৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ

حِينَ تَوَفَّى فَلَمَّا صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعَ فِي قَبْرِهِ
 وَسُيِّ عَلَيْهِ سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرَ
 فَكَبَّرْنَا فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ قَالَ لَقَدْ
 تَضَاقَقَ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَجَهُ اللَّهُ عَنْهُ

رواه احمد

“হজরত জাবের (রঃ) বলিয়াছেন,—

আমরা (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে হজরত
 ছায়া'ন বেনে মোয়া'জের নিকট তাঁহার মৃত্যুকালে গমন করিয়া
 ছিলাম। যে সময় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) তাঁহার
 আনাজা পড়িলেন এবং তাঁহাকে তাঁহার গোরে রাখা হইল এবং
 তাঁহার উপর মৃত্তিকা সমান করা হইল তখন তিনি তহ্‌বিহ পড়িতে
 লাগিলেন এবং আমরাও অনেক কণ তহ্‌বিহ পড়িতে লাগিলাম।
 তৎপরে তিনি তক্বির পড়িতে লাগিলেন এবং আমরাও তক্বির
 পড়িতে লাগিলাম। ইহাতে কেহ তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন,
 ইয়ারাছুলামাহ, কি জন্ম তহ্‌বিহ,—তৎপরে তক্বির পড়িলেন ?
 (তৎপরে) হজরত বলিলেন, এই মৎ ব্যক্তির উপর তাঁহার গোর
 মকুচি হইয়াছিল, এমন কি (আমার তহ্‌বিহ ও তক্বির
 পড়ায়) খোদাতায়ালা উহা প্রচারিত করিয়াছেন। (এমাম)
 আহমদ উহা রেওয়া'ত করিয়াছেন।”

পাঠক, এই হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জীবিতদের তহ্‌বিহ
 ও কলোমা পড়ায় মৃতদের উপকার হইতে পারে।

সহিহ্, মোহলেম, ১১৩ পৃষ্ঠা :—

كَلِمًا كَانَ لَيْلَتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ

إِلَى الْبَقِيْعِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ هَلَ بِقِيْعِ الْعَرَقِ

“(হজরত আঈশা (রাঃ) বলিয়াছেন), (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) যে কোন সময় আমার গৃহে রাত্রি যাপন করিতেন, শেষ রাতে ‘বকি’ নামক গোরস্থানে গমন করিয়া বলিতেন, ইয়া আল্লাহ, ‘বকিগর কাদের’ গোরাগানিগকে মাফ কর।”

মেশকাভ, ৩২ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ

انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ

عِلْمٍ يَنْتَفَعُ بِهِ أَوْ رَدٍّ مِمَّا دَعَا بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

এযাম মোহলেম বর্ণনা করিয়াছেন :—

“(হজরত) আবু হুরায়রা (রাঃ) বলেন, জনাব (হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন, মানুষের যে সময় মৃত্যু হয়, তাহার সমস্ত কার্য তখন শেষ হইয়া যায়, কেবল তিনটি কার্য (স্থায়ী থাকে)—কোন স্থায়ী দান (ছদকা জারিটা), কোন এলম বাহার দ্বারা অশ্রু লোক কলবান হয়, কিম্বা কোন সহ পুত্র যে তাহার অশ্রু দোয়া করে।”

মেশকাভ, ২০৫।২০৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

لِيَرْفَعَ الدَّرَجَةَ لِلْأَبَدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولَ يَا رَبِّ انِّي

لِي هَذِهِ فَيَقُولَ بِاسْتِغْفَارٍ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ •

এমাম আহমদ বর্ণনা করিয়াছেন ;—

“হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) বলেন, (অনাব হজরত) নবী
খরিম (ছাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় খোদাতায়ালা বেহেশতের মধ্যে
নেককার লোককে উচ্চপদ দান করিবেন। ইহাতে তিনি বলিবেন,
হে আমার প্রতিশালক, আমি এই উচ্চপদ কোথা হইতে পাইলাম ?
তদন্তরে খোদাতায়ালা বলিবেন, তোমার পুত্র তোমার গোনাহ
মাফকরার জন্য দোয়া করিয়াছিল ; (সেই হেতু তুমি এই উচ্চপদ
পাইয়াছ) ।”

মেশকাভের ২০৬ পৃষ্ঠায় বর্ণিত হইতে বর্ণিত আছে,—

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ

إِلَّا كَأَنَّهُ يَنْتَظِرُ دُعَاةَ تَلْحَقُهُ مِنْ ابٍ أَوْ أُمٍ أَوْ

أَخٍ أَوْ صَدِيقٍ فَإِذَا لَحِقَهُ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُفْضِلَ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دُعَاةِ أَهْلِ الْأَرْضِ

أَمْثَالَ الْجِبَالِ وَإِنْ هَدِيَّةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ إِلَّا سِتُّ مِائَةِ

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ •

(হজরত) এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলেন, (জনাব) রাছুলুলাহ (ছাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন, মুত্ত বাস্তি পোরের মধ্যে (বিশাল সমুদ্র গর্ভে) নিমজ্জিত উদ্ধারপ্রার্থী ব্যক্তির স্তায় পিতা, মাতা, ভ্রাতা ও বন্ধুর দোয়ার অপেক্ষা করে। যদি তাহার নিকট (ভোহাদের) দোয়া পৌঁছে, তবে উহা তাহার শরফে জগৎ ও জগতের সমস্ত বস্তু হইতে বেশী প্রীতিজনক হয়। নিশ্চয় খোমাতায়ালা জমি-বানী (অর্থাৎ জীবিত) লোকদের দোয়ার জন্য গোরবাসিদের প্রতি পবিত্র তুলা (রহমত) নাজেল করেন, নিশ্চয় জীবিত লোক সকল মৃতদের জন্য গোনাহ্ মার্জনার দোয়া করিলে, তাহাদের নিকট উহা উপঢৌকন (ভোহফা) স্বরূপ পৌঁছিয়া থাকে। বরহকি উহা রেওয়াএত্ত করিয়াছেন। উপরোক্ত কয়েকটি হাদিসে প্রমাণিত হইল যে, জীবিতদের দোয়ায় মৃতদের উপকার হইয়া থাকে।

মেশ্কাভ, ১৬৯ পৃষ্ঠা :—

عن سعد بن عبادَةَ قال يا رسول الله إن أم سعد ماتت

فلي الصدقة أفضل قال الماء فحفر بئرا قال هذا للم سعد

•(হজরত) ছায়া'দ, (জনাব হজরত) রহুল করিম (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, নিশ্চয় আমার মাতা মৃত্যুশুখে পতিত হইয়াছেন, এক্ষণে কোন বস্তুর দান (ছদকা) বেশী ফলদায়ক হইবে? শুধুস্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, পানি। সেই হেতু (হজরত) ছায়া'দ (রাঃ) একটি কূপ খনন করিয়া বলিয়াছিলেন, "ইহা আমার মাতার জন্য (ছদকা করিলাম)"। এমাম আবু দাউদ ও নাহায়ী এই হাদিসটি বর্ণনা করিয়াছেন।

মেশ্কাভের ১৭২ পৃষ্ঠায় ছহিহ্ বোখারি ও মোহলেম হইতে

বর্ণিত হইরাছে ;—

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمِي

افْتَلَيْتَ نَفْسَهَا وَاطْنَهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ تَصَدَّقْتَ قَهْلَ اجْرَانِ

تَصَدَّقْتَ عَلَيْهَا قَالَ نَعَمْ *

হজরত আঈশা (রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন ;—

“নিশ্চয় এক ব্যক্তি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ)কে
জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, অবশ্য আমার মাতা অকস্মাৎ মৃত্যু-প্রাপ্ত
হইয়াছেন ; যোধ করি, যদি তিনি কথা বলিতে পারিতেন, তবে
কিছু দান করিয়া বাইতেন। এক্ষণে যদি আমি তাঁহার পক্ষ হইতে
কিছু দান করি, তবে তিনি কল পাইবেন কি ? (জনাব হজরত)
নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, অবশ্য কল পাইবেন।” উপরোক্ত
হাদিছের হইতে প্রমাণিত হইতেছে যে, জীবিত লোক মৃতদের
উপকারার্থে ‘লিলাহ তান্নামহারি’ বা কোন প্রকার দান (খয়রাত)
করিলে, মৃত ব্যক্তির তাহার কল পাইয়া থাকেন।

মেন্কাভ, ১২৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْذَبِيحَ كَبْشَيْنِ (الِى)

أَلَهُمْ هَذَا عَلَيَّ وَعَمَّنْ لَمْ يَضْحِكْ مِنْ أَمْتِي *

(আবুদাউদ, তেরমজি, আহমদ, এবনে মাঈ ও মারমি (হজরত)
জাবেরের (রাঃ) হনসে বর্ণনা করিয়াছেন, “(জনাব) নবি করিম
(ছাঃ) কোরবানীর দিবসে দুইটা ছাগ কোরবানী করিয়া বলিয়াছিলেন,

হে খোদাতায়ালা, ইহা আমার পক্ষ হইতে এবং আমার উক্ত উদ্দেশ্যের পক্ষ হইতে বাৎরা কোরবানী না করিয়াছেন।”

এই হাদিসে প্রমাণিত হইতেছে যে, জীবিত লোক মৃতদের পক্ষ হইতে কোরবানী করিলে, মৃত ব্যক্তিরা তাহার ফল পাইয়া থাকেন।

মেন্কাভ, ১৪১ পৃষ্ঠা :—

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اقْرَأُوا سُورَةَ يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ *

(আবুদাউদ, আহ্মদ ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন), “(জনাব হজরত) নবি করিম (হাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা মৃতদের উপর ছুরা ইয়াহিন পাঠ কর।”

মেন্কাভ, ১৪২ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِذَا مَاتَ

أَحَدُكُمْ فَلَا تَعْبِسُوا وَاسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَلْيَقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ

فَلَاخَةُ الْبَقْرَةِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بَخَالِمَةُ الْبَقْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ *

এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, (হজরত) এবনে ওমার (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি (জনাব হজরত) নবি করিম (হাঃ) কে বলিতে শুনিয়াছি যে, যে সময় তোমাদের মধ্যে কেহ মৃত্যুমুখে পতিত হয়, তোমরা তাহাকে দফন করিতে বিলম্ব করিও না, (বরং) দক্ষিণ তাহাকে কবরের দিকে লইয়া (দফন) কর এবং তাহার শিরোদেশের নিকট ছুরা বাকারের প্রথম কয়েক আয়ত ও পদদেশের নিকট উক্ত ছুরার শেষ কয়েক আয়ত পাঠ কর।”

যারকুৎনি, —

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَابِرِ وَتَرَى قُلُوبَهُ إِلَى اللَّهِ

أَحَدٍ أَحْصَى عَشْرَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَوْ هَبَ أَجْرُهَا لِلْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنْ الْجَزْرِ

بَعْدُ الْأَمْوَاتِ *

“(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, কোন ব্যক্তি গোরস্থানে গৌছিয়া ১১ বার চুয়া এখলাক পাঠ করতঃ উহার হওয়াব (কল) মৃতদের জন্য দান করিলে, মৃতেরা সকলেই সমান কল পাইবেন।”

মিসরি ছাপা হুহিহ বোকারো, ১ম খণ্ড, ৩৩ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال مر النبي ﷺ بقبرين فقال هما ليعذبان و مايعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستتر من البول و اما الآخر فكان يمشي بالنميمة ثم اخذ جریدا رطبة فشققها نصفين ففرز في كل قبر واحدة قالوا يا رسول الله لم فعلت قال لعله يخفف عليهما ما لم ييبسا *

“(হজরত) এবনে আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) দুইটি কবরের নিকটে গমন করিয়া বলিয়াছিলেন, নিস্তয় গোরবানী এই দুইটি লোক শাস্তি ভোগ করিতেছে, কিন্তু এরূপ গোনাহ করার জন্য শাস্তি ভোগ করিতেছে যে, উহা জ্ঞান করা তাহাদের পক্ষে কঠিন ছিল না। উহাদের মধ্যে এক জন প্রত্যাব হইতে পরিচ্ছন্ন থাকিত না। দ্বিতীয় লোকটি তোগলখুরি (পরহিষ্টাশেষন) করিয়া বেড়াইত। তৎপরে তিনি যুদ্ধের একটি

ডাঙা (কাঁচা) শাখা লইয়া দুই অংশে ভাঙ্গিয়া এক একটী এক এক কররে স্থাপন করিলেন; ছাশাংগণ বলিলেন, ইয়া রহুলান্নাহ, আপনি কি জন্ত এইরূপ করিলেন? তিনি উত্তরে বলিলেন, বোধ হয়, ঐ শাখা দুইটী যতক্ষণ শুকাইয়া না যায়, ততক্ষণ তাহাদের শাস্তি কম হইতে থাকিবে।”

এমাম আলানুদ্দীন ছিউতি ‘শরহোছ-ছুতবে’র ২১১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

قال القرطبي استدل بعض علمائنا على نفع الميت بالقرآن عند القبر بعدد العيب الذي شقه النبي صلعم باتنين و غرسه و قال لعله يطفئ عنهما مالم يبسا قال الخطابي هذا عند أهل العلم محمول على أن الأشياء ما دامت على خلقها أو خضرتها و طرارها فانها تسبح حتى تجف و طوبتها أو تحول خضرتها أو تقطع عن أملها قال غير الخطابي فإذا خفف عنهما بتسليم الجريد فكيف بقرآن المؤمن القرآن •

(এমাম) কোরতুবি লিখিয়াছেন, কোন কোন আলোম বলিয়াছেন, কবরের নিকটে কোরান পড়িলে যে মৃত ব্যক্তির উপকার হইয়া থাকে, উপরোক্ত হাদিছই ইহার দলীল। (এমাম খাসাৰি) বলিয়াছেন, বিধানগণের মতে উপরোক্ত হাদিছের মর্ম এই যে, যাবতীয় মৃত ব্যক্তি প্রাকৃতিক অবস্থায় ডাঙা থাকে এক শুক হইয়া না যাব না কাটিয়া কেলা না হয়, ততক্ষণ তদ্বিব পড়িতে থাকে। অত্যাশ আলোম বলিয়াছেন, যখন কবরের শাখার তদ্বিব পাঠে উক্ত মৃত দুইটির শাস্তির (আজাবের) লাঘব হইল, তখন ইমানদারের কোরাণ পাঠে (মৃতদের শাস্তির লাঘব কেম হইবে না?)”

উক্ত কেতায, ২১০ পৃষ্ঠা :—

এমাম খান্নাল বর্ণনা করিয়াছেন, যে সময় কোন আনহার (যদিবাসী) সাহাবা পরলোক প্রাপ্ত হইতেন, আনহার ছাহাবগণ তাঁহার কবরের নিকট পৌঁছিয়া তাঁহার উপকারার্থে কোরাণ পাঠ করিতেন। এমাম আবুল কাহেম বর্ণনা করিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি গোরস্থানে গিয়া ছুরা কাতোহা, ছুরা এখলাছ ও ছুরা তাকাছোর পড়িয়া উহার সহায় গোব্বাসী ইমানদার পুরুষ ও স্ত্রীলোকের ক্ষত দান করে, তাঁহার খোদার নিকট উক্ত ব্যক্তির ক্ষত শাকারাত করেন। এমাম আবুল আজিজ বর্ণনা করিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কবরস্থানে গমন করিয়া ছুরা ইয়াহিন পাঠ করে, খোদাতায়ালা উক্ত গোরস্থানের মৃতদের শাস্তি লাঘব করেন এবং তাঁহার সকলেই সমান নেকী পাইয়া থাকেন। এমাম কাজি আবুবকর বর্ণনা করিয়াছেন, হান্নাদ মক্কি বলিয়াছেন, আমি এক রাত্রে মক্কা শরিকের গোরস্থানের নিকট পৌঁছিয়া মস্তককে একটী কবরের উপর রাখিয়া নিশ্চিত হইলাম, তৎপরে গোরবাসিদিগকে দলে দলে ঘেঁষিয়া জিজ্ঞাসা করিলাম, কেয়ামত কি উপস্থিত হইয়াছে? তাঁহারা বলিলেন, এখনও হয় নাই, কিন্তু আমাদের প্রভুবর্গের মধ্যে একজন ছুরা এখলাছ পড়িয়া উহার সহায় আমাদিগকে দান করিয়াছেন, সেই হেতু আমরা অল্প এক বৎসর হইতে উহার নেকী অংশ করিয়া লইতেছি।

উক্ত কেতাব, ২০৯ পৃষ্ঠা ;—

“এমাম কোরতবি বলিয়াছেন, শেখ আব্দুদ্দিন কৎওরা দিতেন যে, জীবিতদের কোরাণ পাঠের সহায় মৃতেরা পাইয়া থাকে না, তাঁহার কোন শিষ্য তাঁহার মৃত্যুর পর দেখিয়া জিজ্ঞাসা করিলেন, আপনি বলিতেন যে, মৃতেরা জীবিতদের কোরাণ পাঠের সহায় পাইয়া থাকে না, কিন্তু এখন আপনি কিরূপ দেখিতেছেন? তৎপরে

তিনি বলিলেন, আমি পৃথিবীতে ঐকুশ ফৎওয়া দিতাম বটে, কিন্তু এক্ষণে উক্ত মত ভাগ করিয়াছি, কেননা দেখিতেছি যে, খোদাতায়া'লার অনুগ্রহে জীবিতদের কোরাণ পাঠের হওয়াব যুতেরা পাইয়া থাকেন।*

মোহাম্মদিসের প্রধান নেতা মৌলবি হিন্দিক হাটান হায়েব 'মেহকোল-খেতামে'র দ্বিতীয় খণ্ডে (২৯৪ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন;—

و جماعتي از اهل سنت و حنفیه بآن رفته اند که میرسد انسان را گردانیدن ثواب عمل خود برای غیر صلوٰة یا صوم یا حج یا صدقة یا قرأت قرآن یا ذکر و هرچه از انواع قرب باشد - در سبیل گفته هذا القول هو الارجم دلیلا *

একদল মুসলিম বিদ্বান ও হামাকিসগণ বলেন, মানুষ নিজের নামাজ, রোজা, হজ্জ, হদকা, কোরাণ পাঠ, জেরের ও অন্যান্য নেকির হওয়ার অপরকে দান করিতে পারেন। ছোখল এম্বে লিখিত আছে যে, উপরোক্ত মতই দলীল সঙ্গত।

পাঠক, উপরোক্ত দলীল সমূহে প্রমাণিত হইল যে, যুতদের উপকারার্থে কোল খানি ও কলেমা খানি জায়েজ আছে এবং উহাতে যুতেরা কল পাইয়া থাকেন, কিন্তু মুন্সী হেরাজদ্দিন সাহেব হেরাজোল ইসলামের ৬১৬২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, কোল খানি ও কলেমা খানি বেদযাত্ত কার্য এবং উহাতে যুতেরা কিছুই হওয়ার পাঠিতে পারেন না। মুন্সী সাহেব এম্বে হাদিছ শরীফ ও তাঁহাদের নেতাদের মত ভাগ করিয়াছেন।

পুরুষ ও ত্রীলোকের কাফনের মসলা ।

এমাম আজম (রঃ) বলিয়াছেন, পুরুষের কাকন তিন বস্ত্রে দেওয়া হয়—দুইটা চাদর (লেফাফা ও ইজার) ও একটি পিরহান ।

ছহিহ্ বোখারী ও মোহলেয,—

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّنَ

فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ سَعْرِيَّةٍ مِنْ كَرَسَفٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عَمَامَةٌ •

“(হজরত) উম্মোল-মো'মেনিন আ'শা ছিদ্দিকা (রঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে তিন খণ্ড কার্পাস বস্ত্রে কাকন দেওয়া হইয়াছিল, উক্ত বস্ত্রগুলি ইমন দেশের ছহল নামক স্থানের নির্মিত ছিল এবং উক্ত কাকনের মধ্যে পিরহান বা শাগড়ী ছিল না ।”

ছহিহ্ আবু দাউদ, বিতীয় খণ্ড, ৯৩ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَفَّنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ

بَعْرَانِيَّةٍ الْحَلَّةِ ثَوْبَانِ وَقَمِيصَةٍ الَّتِي مَاتَ فِيهَا •

(হজরত) এবনে আব্বাস (রঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে তিন খণ্ড ‘বাহরাএন’ দেশের বস্ত্রে কাকন দেওয়া হইয়াছিল, দুইটা চাদর (লেফাফা ও ইজার) ও একটি

পিরাহান' যাহাতে তিনি মুক্তা প্রাপ্ত হইয়াছিলেন। উক্ত দুইখানা কাপড়কে 'হোলা' বলা হয়।"

এমাম নাবাবি ও আল্লামা জয়লয়ি লিখিয়াছেন,—

قال ابو عبيد الحلة ازار و رداء ولا تكون الحلة الا من ثوبين *

"আবু ওবাঈদ বলিয়াছেন, উপরোক্ত হোলা শব্দের অর্থ ইজার ও চাদর, দুইটা কাপড়কে হোলা বলা হইয়া থাকে।"

আরনবাবিগণ দুই খণ্ড কাপড় ব্যবহার করিয়া থাকেন, মূলে উহা দুইটা চাদর, কিন্তু এক খণ্ডকে চাদর (লেকাকা), অপর খণ্ডকে ইজার নামে আখ্যাত করেন।—

পাঠক, হজরত আশ্শার (রাঃ) হাদিসে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত করিমের (হাঃ) কাফনে তিন খণ্ড কাপড় ছিল, উহাতে পিরাহান ছিল না। আর হজরত এবনে আব্বাসের (রাঃ) হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, তাঁহার কাফনে পিরাহান ছিল। এক্ষণ বিপরীত সত্য দেখিয়া এমাম নাবাবি বলিয়াছেন, এই হাদিছটির একজন রাবি এজিদ বেনে আব্বি জিয়াদ জইফ্ এবং ইহা হজরত আশ্শার (রাঃ) হাদিসের বিরোধী, কাজেই হাদিছটি ছবিহ্ মহে।

আল্লামা জয়লয়ি 'নাছবোর-রায়া'র ২০৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

قال الشيخ يزيد بن ابي زياد معدود في اهل الصدق . قال ابو العسرة هو جيد الحديث و ذكر مسلم في مقدمة كتابه صنفنا فقال فيهم ان الستر و الصدق و تعاطي العلم يشملهم عطاء بن السائب و يزيد ابن ابي زياد *

"শেখ তকিউদ্দিন বলিয়াছেন, এজিদ বেনে আব্বি জিয়াদ সত্যবাদী দলের অন্তর্গত ছিলেন। (এমাম) আবু হাছরা বলিয়াছেন, এজিদ হাদিসের বিশ্বাসভাজন আলেম ছিলেন। (এমাম) মোহ-

নেম নিম্ন কেতাবের উপভ্রমবিকার এক শ্রেণীর কথা উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন যে, কাঁহারো সত্যবাদী, নির্দোষ ও বিদ্বান ছিলেন। আভা বোলে ছাএব ও এমিন বেনে আবিজিয়াদ এই মলভুক্ত। ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত এবনে আব্বাহের (বাঃ) হাদিছটীও হুহিহ্।

এব্নে আদি 'কামেল' গ্রন্থে লিখিয়াছেন ;—

قَالَ كَفَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَنْوَابٍ قَمِيصٍ وَ إِزَارٍ وَ لَفَافَةٍ *

(হজরত) আবের বেনে হোমরা বলেন, জনাব (হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কাকমে তিন খণ্ড বস্ত্র ছিল,—শিরহান, ইজার ও লেকাকা।

এমাম মোহাম্মদ 'কেতাবুল আছারে' লিখিয়াছেন :—

عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي حُلَّةٍ بِمِائِيَةٍ وَ قَمِيصٍ وَ الْعِلَّةِ ثَرْبَانِ إِزَارٍ وَ رِدَاءٍ *

এমাম এবরাহিম নখ্বী বলিয়াছেন,—

“(জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কাকমে ইম্ন দেশের বোলা ও একটি শিরহান ছিল, হোলা ইজার ও লেকাকা এই দুইটা কাপড়।”

এই হাদিছটী মোরহাল ; কিন্তু হুহিহ্ আবু দাউদ ও এব্নে আদির মোছনাহ হাদিছের সহায়তার নিষ্ঠা হুহিহ্ হইবে।

মহনদে আবির রাস্তাক ;—

عَنِ الْعَسَنِ كَفَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَنْوَابٍ قَمِيصٍ وَ إِزَارٍ

وَ لَفَافَةٍ *

(এমাম) হাছান বাছারি বলিয়াছেন, (অন্য হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কাফন তিন বস্ত্রে দেওয়া হইয়াছিল, পিরহান, লেকাফা ও ইছার (তুই চাদর)।

আল্লামা বাহরুল উলুম 'আব্বাস-আব্বাস' ২৮৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

و لعل المراد بالقميص المنفي الذي يلبسه الاحياء و هو الذي فيه دخريص و كم و نعوه لا مطلق القميص و الا فالثوب الثالث ماهر فلا يعارض حديث ابراهيم المرسل لانه محتمل على القميص الذي لا كم فيه ولا دخريص *

সার অর্থ;—

হজরত আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, অন্য নবি করিমের (ছাঃ) কাফনে পিরহান ছিল না, ইছার অর্থ এই যে, জীবিত লোকের শ্রায় আন্তিনধারী পিরহান ছিল না। (হজরত) এম্মে আব্বাহ, জাবের, এবরাহিম নাখ্‌রি ও হাছান বাছারি বলিয়াছেন যে, তাঁহার কাফনে পিরহান ছিল; ইছার অর্থ এই যে, তাঁহাকে বিনা আন্তিনের পিরহান দেওয়া হইয়াছিল। ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, হজরত আএশা (রাঃ) ও এম্মে আব্বাহের (রাঃ) হাদিসদ্বয়ের মধ্যে কোন বিরোধ ভাব রহিল না।

ছাইহ্, বোখারি ও মোহলেম,—

عَنْ جَابِرٍ قَالَ اتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَعْدٍ مَا
أَدْخَلَ حَفْرَتَهُ فَأَصْرَبَهُ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَلَقَّتْ فِيهِ
مِنْ رِيْقَةٍ وَ الْبَسَهُ قَمِيصَةً *

“(হজরত) জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন, আবুত্বাহ্ব বেনে ওবাইকে কবরের মধ্যে দাফন করা হইয়াছিল, এমনভাবেই (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) ওখার উপস্থিত হইয়া তাহাকে গোর হইতে উঠাইবার হুকুম করিলেন। তৎপরে তাহাকে দুই কাশুর উপর বসাইয়া তাহার গাত্রে খুখু দিলেন এবং তাহাকে আপন পিরাহন পরিধান করাইয়াছিলেন।”

এই হাদিছে কাকনে পিরাহন দেওয়া চূড়ান্ত সাক্ষ্য হইল। পাঠক, উপরোক্ত হাদিস সমূহের দ্বারা প্রমাণিত হইল যে, হজরত আয়েশার (রাঃ) মতে তিন চাদর জনাব নবি করিমের কাকনে দেওয়া হইয়াছিল। আর হজরত এবনে আব্বাস, জাবের প্রভৃতির মতে দুই চাদর ও এক পিরাহন তাহার কাকনে দেওয়া হইয়াছিল। সেই হেতু এমাম তেরমজি ছহিহ, তেরমজির ১১৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

قَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ يَكْفِيَنَّ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثَةِ اثْوَابٍ إِنْ شِئْتُ

فِي قَمِيصٍ وَثَلَاثَتَيْنِ وَإِنْ شِئْتُ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ *

“(এমাম) ছুফইয়ান ছত্বরি বলিয়াছেন,—“পুরুষ লোকের কাকন তিন কাপড়ে দেওয়া যাইবে,—যদি তুমি ইচ্ছা কর, তবে তিন খণ্ড চাদরে কাকন দিতে পার, আর যদি ইচ্ছা কর, তবে দুইটি চাদর ও একটি পিরাহনে কাকন দিতে পার।”

পাঠক, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাকনে জীবিত লোকের দ্বারা তহবন ছিল না। ইহার প্রমাণ কোন ছহিহ, হাদিছে নাই, কিন্তু মৌলবী আব্বাস আলী সাহেব মহায়েলে অরুন্নিয়ার ১৪৪ পৃষ্ঠায় ছহিহ বোখারি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, পুরুষ লোকের

কাকনে জীবিত লোকের আয় ওহবল দিতে হইবে, কিন্তু হহিহ্ বোখারীতে এইরূপ হারিছ নাই। আশা করি, তিনি হহিহ্ বোখারি হইতে ইহার প্রমাণ দর্শাইয়া তাহার অনুগত লোকদিগকে বাধিত করিবেন। নচেৎ তাহার আল করা সকলেই জানিতে পারিবেন।

এমাম আজম (রঃ) বলিয়াছেন, স্ত্রীলোকের কাকন পাঁচ খণ্ড বস্ত্রে দেওয়া হুমত ; দুইটা চাদর (লেকাকা ও ইজার) একটি পিরাহন, একটি মুইবন্দ ও একটি হিনাবন্দ ;

হহিহ্ আবু দাউদ, দ্বিতীয় খণ্ড, ২৪ পৃষ্ঠা :-

ان ليلي بنت فائق قالت كنت فيمن غسل ام كلثوم ابنة رسول الله صلعم فكان اول ما اعطانا العقال ثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة ثم ارجت بعد في الثوب الخ *

নিশ্চয় কাএকের কথা লায়লা বলিয়াছেন, (জনাব হুমরত) নবি করিমের (ছাঃ) কচা উয়ে কুলকুমকে বাহারা গোমল দিয়া ছিলেন, আমিও তাহাদের মধ্যে একজন ছিলাম, (জনাব হুমরত) নবি করিম (ছাঃ) আমাদিগকে প্রথমে ইজার, তৎপরে পিরাহান, তৎপরে মুইবন্দ, তৎপরে লেকাকা দিয়াছিলেন, তৎপরে আর এক কাপড়ে পরিবেষ্টিত করা হইয়াছিল। পাঠক ইজার ও লেকাকা দুই খণ্ড চাদর এবং পরিবেষ্টিত কাপড় খণ্ড হিনাবন্দ ছিল।

সহিহ্ বোখারী (মিসরি ছাপা), ১৪০ পৃষ্ঠা :-

قالت فلما فرغنا القى الينا حقرا فقال اشعرنها اياه (الى)

وَزَعَمَ أَنَّ الشَّعْرَ الْفَقْنِيَّ فِيهِ وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَأْمُرُ

بِالْمَرْأَةِ أَنْ تَشْعُرَ وَلَا تُزْزِرَ *

“(হজরত) উম্মে আতিয়া (রাঃ) বলিয়াছেন, আমরা যে সময় (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কস্তার পোসল দেওয়া সমাধা করিলাম, তিনি আমাদের নিকট তাঁহার ইজারতী সমর্পণ করিয়া বলিলেন, ইহা তাঁহার নীচের চাদর করিয়া দাও। (এমাম) আইউব ধারণা করিয়াছেন, তিনি ইজারতী লেফাফারূপে পরিণত করিতে বলিয়াছিলেন। এইরূপ (এমাম) এবনে হিরিন খ্রীলোকের জ্ঞাত ইজারকে নীচের চাদর রূপে পরিণত করিতে বলিতেন ও জীবিত লোকের তহবন্দের স্থায় ব্যবহার করিতে নিষেধ করিতেন।”

সহিহ নাছাবী, ২৬৭ পৃষ্ঠা :—

قَالَ قُلْتُ مَا قَوْلُهُ اشْعُرْنَهَا إِيَّاهُ اتُّزَّرُ بِهِ قَالَ لَا أَرَاهُ إِلَّا أَنْ يَقُولَ الْفَقْنِيَّ فِيهِ *

আইউব বলেন, আমি (এবনে হিরিনকে) বলিলাম, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) তাঁহার কস্তার কাফনে আপন ইজার দিয়া উহা নীচের চাদর করিতে বলিয়াছিলেন, উহা কি তহবন্দ ভাবে ব্যবহার করিতে বলিয়াছিলেন? তদুত্তরে এবনে হিরিন বলিলেন, আমার বিশ্বাস, উহা লেফাফা করিয়া দিতে বলিয়াছিলেন।

আবদান-আরবায়া, ২৮৯ পৃষ্ঠা :—

لَيْسَ فِي الْعَدِيثِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَرْنِ الْأَزَارِ مِنَ الْحَقُولِ
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَقًّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَرْنِ إِبْنَتِهِ إِلَى الْقَدَمِ *

“উক্ত হাদিসে বুঝা যায় না যে, (জনাব হজরত নবি করিমের)

ইজার জীবিত লোকের ভববন্দের দ্বার ব্যবহৃত হইয়াছিল, বরং বিশেষ সম্ভব যে, তাঁহার ইজারটী তাঁহার কন্ডার মস্তক হইতে পা পর্দাস্ত লম্বা ছিল। কাজেই উহা লেফাফা রূপে পরিণত হইয়াছিল। পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, সহিহ্, আবু দাউদ ও বোখারীতে যে ইজারের কথা আছে, উহাও একটি চাদর ছিল। মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব মাহায়েল-জরুখিয়ার ১৪৪ পৃষ্ঠায় ত্রীলোকের কাফনের সম্বন্ধে যে আবু দাউদের হাদিসের অনুবাদ করিয়াছেন, উহাতে তিনি পিরাহানের কথা উল্লেখ করেন নাই, কিন্তু উক্ত হাদিসে পিরাহানের কথা বর্ণিত আছে। আর তিনি লিখিয়াছেন যে, এক খণ্ড কাপড়ে দুই আঙ্গু ও পাছা আবৃত করিবে, ইহাত উক্ত হাদিসে নাই। অবশ্য সহিহ্ বোখারীতে নাছান-বাছারি হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, এক খণ্ড কাপড়ে দুই আঙ্গু ও পাছা আবৃত করিতে হইবে, কিন্তু ইহা কোন হাদিস নহে, সাহাবাদের মত নহে, বরং একজন তাবিয়ির মত। আরও আরামা আয়নি লিখিয়াছেন, *لظاهر انه غير صحيح*, “এই কথাটির কোন মনন নাই, অতএব উহাও সহিহ্ নহে।” মূল কথা এই যে, এইরূপ একখণ্ড কাপড় দ্বিবার প্রমাণ কোনই সহিহ্ হাদিসে নাই।

তৎপরে উক্ত হাদিসে খেমার শব্দ বর্ণিত আছে, বাংলা ভাষা মস্তকের বেশ, কর্ণ ইত্যাদি আবৃত করা হয়, উহাকে খেমার বলে; সাধারণতঃ আমরা এখানে উহাকে মুইবন্দ বলিয়া প্রকাশ করিয়া থাকি। উক্ত মৌলবি সাহেব এই খেমারের কথা উল্লেখ করেন নাই, কেবল খেরকার কথা লিখিয়াছেন; কিন্তু খেরকার অর্থ প্রকাশ করেন নাই; অতএব উক্ত মৌলবি সাহেব হাদিস অনুবাদ করিতে ভ্রম করিয়াছেন বা স্বেচ্ছায় এক রূপ হাদিসের অন্য প্রকার ভুল অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন।

হেদায়া কেভাবে আছে;—

والأزار من القرن الى القدم واللفافة كذلك و القميص من

اصل العلق *

“ইমার মস্তক হইতে পা পর্য্যন্ত লম্বা; ঐরূপ নেকাফা আপান মস্তক লম্বা, পিরাহান ঐবাসেশ হইতে পা পর্য্যন্ত লম্বা।” হানাফি-দের সমস্ত কেভাবে ঐরূপ বর্ণিত আছে।

জানাজা নামাজে চারি তকবির পড়িবার ও পাঁচ
তকবির মনচুখ হইবার দলীল।

মিহরি ছাশা সহিহ্ বোখারি, ১ম খণ্ড ১৪৭ পৃষ্ঠা :—

التَّكْبِيرُ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِي النَّجَاشِيِّ فِي الْبَرَمِ النَّبِيِّ مَاتَ فِيهِ

وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَضَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ *

“জানাজা নামাজে চারি বার তকবির পড়িতে হইবে। (হজরত) আবু হুরায়রা (রাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় যে দিবস নামাজি (আবিসিনিয়ার ছাবশী বাদশাহ) মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, (অনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) উহা অবগত হইয়া সাহাবাগণের সঙ্গে নামাজগাহের দিকে গমন করিয়াছিলেন এবং তাঁহাদের সঙ্গিত সারি বাধিয়া তাঁহার উপর চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন।”

আরবানে-আরবায়া, ২৯০ পৃষ্ঠা :—

و اما كون الصلوة اربع تكبيرات فلا تعقاد الاجماع زمن امير المؤمنين عمر رض و كبر رسول الله صلعم اربع تكبيرات في آخر صلوة صلاه *

“(জনাব হজরত) নবি করিম (সাঃ) শেষ জানাজা নামাজে চারি বার তকবির পড়িয়াছিলেন এবং হজরত ওমরের (রাঃ) খেলাফত কালে চারি তকবিরের উপর সাহাবাদের এজমা (একমত) হইয়া গিয়াছে, ইহা জানাজা নামাজে কেবল চারি তকবির পড়ার প্রমাণ।”

মোহাম্মদি মৌলবি ছাহেবের প্রশ্ন :—

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব ‘মাসায়েরে জরুরিয়ার’ ১৫০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, জানাজা নামাজে পাঁচ তকবির পড়া জায়েজ আছে।

হানাফিদের উত্তর :—

মহিহ্ মোসলেমের টীকা, ৩১৩ পৃষ্ঠা :—

هذا الحديث عند العلماء منسوخ دل الاجماع على نسخه وقه سبق ان ابن عبد البر وغيره نقلوا الاجماع انه لا يكبر اليوم الا اربعاً *

এমাম নাবাবি বলিয়াছেন, আলেমগণের মতে উক্ত হাদিসটা মনকুখ হইয়াছে; চারি তকবিরের প্রতি আলেমগণের এজমা হইয়াছে, ইহাতেই উহার মনকুখ হওয়া প্রমাণিত হয়। ইতিপূর্বে বর্ণিত হইয়াছে যে, (এমাম) এবনে আবদুল বার প্রভৃতি বিদ্বানগণ উপস্থিত সময়ে (জানাজা নামাজে) চারি তকবিরের বেশী পড়িলে না, ইহার প্রতি এজমার উল্লেখ করিয়াছেন।

মহিহ্ মোসলেমের টীকা, ৩১৯ পৃষ্ঠা :—

قال القاضي اختلف الاثر في ذلك فجاء من رواية ابن ابي خزيمة ان النبي صلعم كان يكبر اربعا وخمسا وستا وسبعاً وثمانياً حتى مات النجاشي فكبر عليه اربعا وثبت على ذلك حتى توفي صلعم و اختلفت الصعابة في ذلك من ثلاث تكبيرات الى تسع (الى) قال ابن عبد البر و انعقد الجمع بعد ذلك على اربع و اجمع الفقهاء و اهل الفتوى بالامصار على اربع على ما جاء في الاحاديث الصالح و ما سوى ذلك عندهم شذوذ لا يلتفت اليه *

কাজি বলিয়াছেন, আনাহার ওকবিরের সম্বন্ধে বিভিন্ন প্রকার হাদিস বর্ণিত হইয়াছে; এবনে আবি খোছায়মার হাদিসে আছে যে, নিশ্চয় (অনাব হজরত) নবি করিম (সাঃ) চারি, পাঁচ, ছয়, সাত ও আট ওকবির পর্য্যন্ত পড়িতেন, তৎপরে বাদশাহ নাজাশির মৃত্যুর পর তিনি চারি বার ওকবির পড়িয়াছিলেন এবং তাঁহার এন্তেকাল অবধি এই অবস্থা ছিল। সাহাবাগণও তিন হইতে নয় ওকবিরে মতভেদ করিয়াছিলেন। (এমাম) এবনে আবতুল বার বলিয়াছেন, তৎপরে চারি ওকবিরের প্রতি একমা হইয়া গিয়াছে। ককিহ ও ফৎহা-হাতা আলেকগণ শহর সমূহে সহিহ্, সহিহ্, হাদিস অনুসারে চারি ওকবিরের উপর একমা করিয়াছেন। ইহা ব্যতীত অন্য মত একমার খেলাফ ও অগ্রাহ্য।”

এমাম মোহাম্মদ, ‘কেতাবোল আহারের’ ৮৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন:—

عن ابراهيم ان الناس كانوا يصلون على الجناز خمساً وستاً واربعا حتى قبض النبي صلعم ثم كبروا بعد ذلك في ولاية ابي بكر الصديق حتى قبض ابر بكر ثم ولي عمر بن الخطاب رضي ففعلوا ذلك في ولايته فلما رأى ذلك عمر بن الخطاب رضي قال انتم

معشر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما تختلفون يختلف من بعدكم
والناس حديث عهد بالجهالة فاجتمعوا على شيء يجتمع عليه
من بعدكم فاجتمع رأي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا آخر جنازة
عبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم حتى قبض فباخذون به ويرفصون به ما سوى
ذلك فنظروا فرجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعاً

“(এমাম) আবু হাশিম বালিগাহেন, সাহাবাগণ (অনাব হজরত) নবি করিমের (সাঃ) এশেকাল পর্যায়ে আনাজাতে চারি, পাঁচ, ছয় তকবির পড়িতেন। তৎপরে তাহার হজরতের এশেকালের পরে (হজরত) আবুবকরের (রাঃ) খেলাফত পর্যায়ে একুশ তকবির পড়িতেন। তৎপরে (হজরত) ওমার খলিফা পদে নিযুক্ত হইলে তাহার তাঁহার খেলাফত কালে একুশ করিতেন, যে সময় (হজরত) ওমার (রাঃ) তাঁহাদিগকে একুশ করিতে দেখিলেন, সেই সময় তিনি বলিলেন, নিশ্চয় আপনারা (হজরত) নবি করিমের (সাঃ) সাহাবা (মহতর; যদি আপনারা বিভিন্ন প্রকারের কাণী করেন, তবে আপনারা পরবর্তী লোকও বিভিন্ন মতাবলম্বী হইবেন, বিশেষতঃ লোক নূতন ইসলাম গ্রহণ করিয়াছেন (কাণ্ডেই তাহাদের পক্ষে ভিন্ন মত অনিষ্টকর হইতে পারে)। অতএব আপনারা আনাজার তকবির সম্বন্ধে একমত হউন, তাহা হইলে আপনারা পরবর্তী লোকও একমত হইবেন। সকলেই একমতে বলিলেন, (অনাব হজরত) নবি করিম (সাঃ) শেষ আনাজায় কর তকবির পড়িয়া এশেকাল করিয়াছিলেন, অনুসন্ধান করিয়া তাহাই গ্রহণ করিতে এবং অনিষ্টগুলি ত্যাগ করিতে হইবে। তৎপরে সাহাবাগণ অনুসন্ধান করিয়া জানিলেন যে, তিনি শেষ আনাজায় চারিবার তকবির পড়িয়াছিলেন।”

عن أبي رائل قال جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير
على الجنازة فقال بعضهم كبر النبي صلعم سبعا و قال بعضهم
خمسا و قال بعضهم اربعا فجمع عمر على اربع *

“(হজরত) আবুওয়াএল বলিয়াছেন, (হজরত) ওমার (রাঃ)
সাহাবাগণকে সমবেত করিয়া জানাজার তকবির সম্বন্ধে পরামর্শ
জিজ্ঞাসা করায় তাঁহাদের মধ্যে কেহ কেহ বলিলেন, জনাব হজরত
নবি করিম (সাঃ) সাতবার তকবির পড়িয়া ছিলেন, আর কোন কোন
সাহাবা বলিলেন, চারি বার তকবির পড়িয়া ছিলেন, তৎপরে হজরত
ওমার (রাঃ) তাহাদিগকে চারি তকবিরের উপর একত্রিত করিলেন ।

পাঠক, সাহাবাদের এজমা অনুযায়ী জানাজায় চারি তকবির পড়া
জায়েজ হইবে এবং পাঁচ তকবির পড়া জায়েজ হইবে না ।

জানাজা নামাজে দোয়া পড়িবার ও সূরা ফাতেহা
না পড়িবার দলীল ।

—:—

عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلعم يقول إذا

صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء *

(হজরত) আবু হোরাইরা (রাঃ) বলিয়াছেন আমি (জনাব হজরত)
নবি করিম (সাঃ) কে বলিতে শুনিয়াছি,—“যে সময় তোমরা মৃতের
উপর জানাজা নামাজ পাঠ কর, সে সময় বিতৃষ্ণভাবে তাহার জন্ত
দোয়া কর ।

এই হাদিসে জানাজা নামাজে দোয়া পড়া সাব্যস্ত হইল ।

সহিহ তেরমেনজি, দ্বিতীয় খণ্ড ১৮৬ পৃষ্ঠা .—

إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه ثم ليصل
على النبي صلعم ثم ليدع بعد ما شاء هذا حديث حسن صحيح
(জনাব হজরত নবি করিম (সাঃ) বলিয়াছেন,) যে সময় তোমা-
দের মধ্যে কেহ নামাজ পড়া শেষ করে, তাহার পক্ষে প্রথমে খোদা-
তায়ালায় প্রশংসা ও ছানা পাঠ করা ও তৎপরে (জনাব হজরত)
নবি করিমের (ছাঃ) দরুদ পাঠ করা এবং শেষে বেরুপ ইচ্ছা হয়,
দোয়া করা কর্তব্য । এমাম তেরমেনজি বলিয়াছেন, এই হাদিসটি
হাছান ও সহিহ । ”

এই হাদিসে প্রমাণিত হইল যে, খোদাতায়ালায় সুখ্যাতি ও ছানা
ও জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) দরুদ বাতীত দোয়া কবুল
হয় না ; সেই হেতু এমাম আজম (রাঃ) বলিয়াছেন, জানাকার প্রথম
তকবির পড়িয়া ছানা, দ্বিতীয় তকবির পড়িয়া দরুদ ও তৃতীয় তকবির
পড়িয়া দোওয়া পড়িতে হইবে এবং চতুর্থ তকবির পড়িয়া ছানাম
পাঠ করিবে ।

মোয়াস্তার মালেক, ৭৯ পৃষ্ঠা. :—

الله سال ابا هريرة كيف تصلي على الجلالة فقال

ابو هريرة انا لعمر الله اخبرك اتبعها من اهلبا فاذ


رفعت كبرت رحمت الله وصليت على نبيهم ثم اقول

اللهم (الخ) *

আবু হুরায়রা (রাঃ) (হজরত) আবু হোরায়ারা (রাঃ) কে জিজ্ঞাসা

করিয়াছিলেন, আপনি জানাজার উপর নামাজ কিরূপে পড়িয়া থাকেন, তৎপরে তিনি শপথ করিয়া বলিয়াছিলেন, “আমি তোমাকে অবগত করাইতেছি যে, আমি জানাজার জলিগণের সঙ্গে গমন করি, তৎপরে জানাজা জমির উপর রাখা হইলে তকবির পড়ি, খোদার প্রশংসা করি, তাঁহার নবি (ছাঃ) এর উপর দরুদ পড়ি, তৎপরে দোয়া পড়ি।” এমাম আজম এই হাদিস অনুযায়ী প্রথম তকবির পড়িয়া প্রশংসা-সূচক ‘ছানা’, বিত্তীয় তকবির পড়িয়া দরুদ ও তৃতীয় তকবির পড়িয়া দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন।

মোহাম্মাদ মালেক, ৭৯ পৃষ্ঠা :—

•  ان عبد الله بن عمر كان لا يقرأ في الصلاة على الجنائز

নিশ্চয় (হজরত) আবদুল্লাহ্‌ এবনে ওমার (রাঃ) জানাজা নামাজে কোরাণ পড়িতেন না।”

আয়নি চতুর্থ খণ্ড, ১৫৪ পৃষ্ঠা :—

قال ابن بطال و ممن كان لا يقرأ في الصلاة على الجنائز و ينكر عمر بن الخطاب و علي بن ابي طالب و ابن عمر و ابو هريرة و ابن التابعين عطاء و طاؤس و سعيد بن المسيب و ابن سيرين و سعيد بن جبير و الشعبي و الحكم و قال ابن المنذر و به قال مجاهد و حماد و الثوري و قال مالك قراءة الفاتحة ليست معمولاً بها في بلدنا في صلاة الجنائز

(এমাম) এবনে বাতাল বলিয়াছেন, “(হজরত) ওমার, আলি, এবনে ওমার ও আবু হোরাইরা (রাঃ) জানাজা নামাজে কোরাণ পড়িতেন না এবং অন্তকে পড়িতে নিবেদন করিতেন। তা’বিয়দের মধ্যে আহা, তাউহ, হযীদ বেনে মোহাইয়েব, এবনে হিযিন, হযীদ

যেনে কোবাএর, শায়ানি ও হাকাম, জানাজায় কোরাণ পড়িতেন না ও অশ্রুকে পড়িতে নিষেধ করিতেন। এবমে মোক্তের বলেন, এমাম মোজাহেদ, হাম্মাদ ও ছুফইয়ান ছওরি এই মত অবলম্বন করিতেন। (এমাম) মালেক বলিয়াছেন, মদিনা শরিফে জানাজায় ছুরা কাতেহা পড়িবার নিয়ম নাই।”

মোহাম্মদী মৌলবী চাহেবের প্রশ্ন।

মৌলবী আবদুল আলী চাহেব মাসায়েরে জরুরিয়ার ১৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, জানাজা নামাজে ছুরা কাতেহা বা অশ্রু ছুরা চুপে বা উচ্চৈঃস্বরে পড়িতে হইবে।

হানাফিদের উত্তর :—

ছহিহ মোসলেম, তেরমজি ও নাছায়ী গ্রন্থে (হজরত) আবু হুসেইন মালেক (রাঃ) হইতে, ছহিহ তেরমজি ও নাছায়ী গ্রন্থে (হজরত) আবু হাশিম আল্‌হালেম (রাঃ) পিতা হইতে, ছহিহ আবু দাউদ ও তেরমজি গ্রন্থে (হজরত) আবু হোরায়রা (রাঃ) হইতে এবং আবু দাউদে (হজরত) অছেলা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, (হজরত) নবি করিম (ছাঃ) জানাজা নামাজে দোয়া পড়িতেন।

ছহিহ আবু দাউদ ও এবনে মাজাতে (হজরত) আবু হোরায়রা হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, (অনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) জানাজা নামাজে দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন।

কণ্ডহোল কদির ২৮২ পৃষ্ঠা :—

لم تثبت القصة عن النبي صلى الله عليه وسلم •

“(জানাজা নামাজে) ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়া (অনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কোন ছহিহ হাদিসে সাবাস্ত হয় নাই।”

ছহিহ তেরমেজি, আবু দাউদ ও এবনে মাছাভে যে এবনে আক্বা-
হের (রাঃ) ছনদে (অনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) জানাজায়
ছুরা ফাতেহা পড়িবার কথা আছে, ইহার কোন ছহিহ ছনদ নাই ;
এমাম তেরমেজি এই হাদিসকে জইক বলিয়াছেন। এবনে মাছাভে
ওম্মে শরিক হইতে জানাজায় সুরা ফাতেহা পড়িতে (অনাব হজরত)
নবি করিমের (ছাঃ) হুকুম বলিয়া বর্ণিত হইয়াছে, উক্ত হাদিছটীও
জইক, কেননা তকবির এসে উক্ত হাদিছের তিন জন রাবি,—আবু
আছেম, হাম্মাদ ও শাহরকে দোষাধিত বা ভ্রমকারী বলিয়া উল্লেখ
করা হইয়াছে।

বুলগোল-মারামে (হজরত) জাবেরের হাদিসে (অনাব হজরত)
নবি করিমের (ছাঃ) জানাজায় প্রথম তকবির পরে ছুরা ফাতেহা
পড়িবার কথা আছে, কিন্তু উক্ত হাদিসটীও জইক। মূলকথা এই
যে, (অনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কোনও ছহিহ হাদিসে
জানাজায় ছুরা ফাতেহা পড়িবার কোনই প্রমাণ নাই।

অবশ্য হজরত এবনে আক্বাছ জানাজায় ছুরা ফাতেহা পড়িতেন
ও উহাকে ছুন্নত বলিয়াছেন, কিন্তু তিনি কোন তকবির পড়িয়া উহা
পড়িতেন, ইহার কোন ছহিহ প্রমাণ নাই। আবু ওম্মামার হাদিসে
প্রথম তকবির অন্তে উহা পড়িবার কথা আছে, কিন্তু এমাম জাহাবি
ও আহাম্মাদ জয়নুদ্দিন উহাকে মোরহাল বলিয়াছেন। মোহাম্মদী
সম্প্রদায়ের নিকট এইরূপ হাদিস ছহিহ নহে; তাহা হইলে তাহারা
উক্ত হাদিছটী কিরূপে গ্রহণ করিছেন? দ্বিতীয় এই যে, ছহিহ

বোখারিতে আছে যে, (হজরত) এবনে আক্বাহ (রাঃ) আনাযার ছুরা কাতেহা পড়িয়াছিলেন, কিন্তু চুপে চুপে পড়িয়াছিলেন, কিম্বা উচ্চৈঃস্বরে পড়িয়াছিলেন ; ইহার কোন স্পষ্ট প্রমাণ নাই। ছহিহ নাছারীতে একনে আক্বাহের (রাঃ) ছনমে বর্ণিত আছে যে, উচ্চৈঃস্বরে ছুরা কাতেহা পড়া ছুমত। আরও উক্ত কেতাবে আছে যে, আবু ওমামা ও জোহাক বলিয়াছেন, চুপে চুপে ছুরা কাতেহা পড়া ছুমত। ছহিহ বোখারিতে এবনে আক্বাহ হইতে বর্ণিত আছে যে কেবল ছুরা কাতেহা পড়া ছুমত, কিন্তু ছহিহ নাছারীতে উক্ত ছাহাবা হইতে বর্ণিত আছে যে, ছুরা কাতেহার সহিত অল্প একটা ছুরা পড়া ছুমত। এইরূপ বিভিন্ন ভাবের হাদিছগুলির কোনটা ছহিহ ও কোনটা বাতিল হইবে ?

তৃতীয়, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিসে ছুরা কাতেহা পড়িবার কথা নাই। হজরত এবনে আক্বাহের (রাঃ) ছুরা কাতেহা পড়া মোহাম্মদিদের পক্ষে দলীল হইতে পারে না, কেন না তাঁহারা ছাহাবাদের মত গ্রহণ করেন না। চতুর্থ, ছুমত শব্দের অর্থ লইয়া মতভেদ ঘটিয়াছে। জাকরোল আমানির ১১২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

و بالجمله لعرف اطلاق السنة في الصدر الاول على الطريقة
المسلوكة في الدين سواء كان فعل النبي صلعم او فعل واحد من
الصحابه فلا يكون قول الصحابي من السنة كذا دالا على الرفع

ছাহাবাদের সময়ে দীন ইসলামের প্রচলিত নিয়মকে ছুমত বলা হইত, যেহেতু (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) কার্যকে ছুমত বলা হইত। ঐরূপ ছাহাবার কার্যকেও ছুমত বলা হইত। অতএব কোন ছাহাবা কোন কার্যকে ছুমত বলিলেই উহা (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এর ছুমত হওয়া বুঝা যায় না।

পাঠক, উপরোক্ত হাদিছে যে জানাজার ছুঁয়া কাতেহা পড়া হুজুত বলা হইয়াছে, উহার তাৎপর্য্য এই যে, উহা এবনে আক্বাছের (রাঃ) মতে উসম নিয়ম ; যদি উহা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হুজুত হইত, তবে হজরত ওমার, আলী, আবু হোরায়াহ ও এননে ওমার (রাঃ) প্রমুখ হাযাবাগণ উহা পড়িতে নিষেধ করিতেন না। মোহাম্মদিদের নেতা মোলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব রওজা নদিয়ায় ৫৯৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হাযাবাদের অনুমান ও মত দলিল হইতে পারে না। এক্ষেত্রে জানাজার ছুঁয়া কাতেহা পাঠ হুজুত হওয়া হজরত এবনে আক্বাছের (রাঃ) অনুমান ও মত হওয়ায় বিরূপে উহা উহাদের পক্ষে দলিল হইবে ?

পাঠক, এক্ষণে অবশ্যই বুঝিতে পারিলেন যে, হানাকীমের মত দলিল-সমুহ এবং মোহাম্মদিদিগের মতের প্রমাণ কোন সহিহ্ হাদিসে নাই ; সুতরাং উহা ভিত্তিহীন।

এমামের জানাজা নামাজে মৃত ব্যক্তির বক্ষঃস্থলের
নিকট দাঁড়াইবার দলীল।

—:~:—

কত্থেয়ুল কদির ২৮৫ ;—

وَرَوَى أَحْمَدُ أَنَّ أَبَا غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ أَنَسٍ عَلَى

جَزَاةٍ فَقَامَ حَيْثُ كَانَ صَدْرُهُ ۝

“(এমাম) আহমদ (আপন ‘মহনদে’) বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় আবু গালেব বলিয়াছেন, আমি (হজরত) জানাজার (রাঃ)

পশ্চাতে একটি পুরুষের জানাজা পড়িতেছিলাম, তিনি উক্ত ব্যক্তির বক্ষঃদেশের নিকটে দাঁড়াইয়াছিলেন।”

তাহিহ, নোখারি ও মোসলিম ;—

عن سمرة ابن جندب قال صليت وراء النبي صلعم على

امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها *

“(হজরত) ছোমরা বেনে জোন্দোব (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি (অন্য হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে ‘নেফাছে’ যত্ন প্রাপ্ত একটি স্ত্রীলোকের জানাজা পড়িতেছিলাম, (অন্য হজরত) নবি করিম (ছাঃ) উহার মধ্যদেশের নিকটে দাঁড়াইয়াছিলেন।”

কতহোল কদির, ২৮৫ পৃষ্ঠা ;—

• ينالني كوله الصدر بل الضرع وسط الاعضاء ان فوقه يدا

وراسه وتحت بطنه وفخذاه *

মধ্যদেশের হাদিস বক্ষঃদেশের হাদিসের বিপরীত নহে, বক্ষঃ শব্দের মধ্য দেশ, কেননা বুকের উপরিভাগে দুই খানি হাত ও মস্তক আছে এবং মধ্যভাগে উদর ও দুই খানি পা আছে।

পাঠক, উপরোক্ত দুইটি হাদিসে প্রমাণিত হইল যে, এমাম জানাজার পুরুষ ও স্ত্রী উভয়ের বক্ষঃদেশের নিকটে দাঁড়াইবে।

কোরম্বানি লিখিয়াছেন :—

ليس في الحديث ذكر الرجل فإيراده في الترجمة اما

للاشار بانه لم يجد حديثنا بشرطه و اما لقياس الرجل على المرأة •

সার মর্ম্ম :—এমাম বোখারি প্রথমে বলিয়াছেন, পুরুষ ও স্ত্রীলোকের জানাজার কোন স্থানে দাঁড়াইতে হইবে, তৎপরে তিনি

কেবল জীলোকের মধ্যদেশের (বুকের) সন্নিহিতে দাঁড়াইবার হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাতে তিনি প্রকাশ করিতেছেন যে, কাহার মধ্যে পুরুষের মস্তকে কোন সহিহ হাদিস নাই এবং জীলোকের প্রতি কেয়দে করিয়া পুরুষেরও বক্ষঃদেশের সন্নিহিতে দাঁড়াইতে হইবে।

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন।

মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ১৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, সহিহ ডেরমেজি ও এবনে মাআর লিখিত আছে যে, এমাম জনিজার পুরুষের মস্তকের সন্নিহিতে দাঁড়াইবে।

হানাফিদের উত্তর।

উপরোক্ত হাদিসে জীলোকের নিভেহের (শাহার) নিকটে দাঁড়াইবার ব্যবস্থা আছে, কিন্তু ছহিহ বোখারি ও মোসলেমের হাদিসে মধ্যদেশের (বুকের) সন্নিহিতে দাঁড়াইবার ব্যবস্থা আছে, আর এই হাদিসে পুরুষ লোকের মস্তকের সন্নিহিতে দাঁড়াইবার ব্যবস্থা আছে, কিন্তু মহম্মদে আহম্মদে বুকের নিকটে দাঁড়াইবার ব্যবস্থা আছে, কাজেই উক্ত হাদিসটি জইফ, না হয়, ইহার তাৎপর্য অন্তরূপ হইবে।

উক্ত আবুদাউদে আছে :—

قال ابو غالب فسألت عن منبع انس في قيامه على السراة
عند عجزها فحدثني انه انما كان لانه لم تكن الذموش فكان
يقوم حبال عجزها يستريحها من القوم •

“আবু গালেব বলিয়াছেন, হজরত আনাছ (রাঃ) আনাছার জীলোকের নিতম্বের সম্মিষ্টে দাঁড়াইয়াছিলেন। এই কার্যের কারণ জিজ্ঞাসা করিলাম, তত্বস্বরে প্রোতগণ বলিলেন, জীলোকটিকে বিনা পালকে আনয়ন করা হইয়াছিল, সেই হেতু সাধারণ লোক হইতে শতদ্বা করিবার জন্য তাঁহার নিতম্বের সম্মিষ্টে দাঁড়াইয়াছিলেন।”

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, জীলোকের বুকের নিকটে দাঁড়ান ছয়ত ছিল, সেই হেতু আবু গালেব এইরূপ জিজ্ঞাসা করায় উক্ত প্রকার উত্তর পাইয়াছিলেন।

আরও হজরত আনাছ (রাঃ) পুরুষের বুকের নিকটে দাঁড়াইয়া ছিলেন। কিন্তু লামাটী কাকনে আবৃত থাকায় রাবি ঠিক করিতে না পারিয়া যত্নক বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, সেই হেতু মহনবে আব্রহমে বুকের সম্মিষ্টে দাঁড়াইবার কথা আছে।

قال الخطابي قال احمد يقوم من الرجل بعذر صدره وقال ابو على الطبري من الشافعية يقوم الرجل عند صدره واختاره امام الحرمين والغزالي وقطع به السرخسي قال المبدلاني وهو اختصار الثنا •

(এমাম) খাতাবি বলেন, (এমাম) আহমদ, শাফেয়ি ও আবু হানী তিবরী বলেন, আনাছার পুরুষের বুকের নিকটে দাঁড়াইতে হইবে। এমামোল হারামাএন ও শাফালি উহা মনোনীত করিয়াছেন, হারাখছি উহার উপর দৃঢ় আস্থা স্থাপন করিয়াছেন। এমাম হুয়েদলানি বলেন, ইহাই শাকিয়ি এমামদিগের মনোনীত মত।”

আনাসা আয়নি লিখিয়াছেন, কোন কোন এমাম বলেন, এমাম যোখারি প্রমোক্ত হাদিসের অইক্ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করিয়াছেন।

মছজিদে জানাজা নামাজ পড়া যকুবুহ্ হইবার দলীল ।

ছহিহ্ বোখারি ও মোসলেম, —

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي
اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم
وكبر أربع تكبيرات •

(হজরত) আবু হেরিররা (রাঃ) বলিগাছেন, নিশ্চয় (জনাব
হজরত) নবি করিম (ছাঃ), যে দিবস হাবশী বাদশাহ নাজাশি
মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছিলেন. সেই দিবসই সাহাবাগণকে তাঁহার মৃত্যু
সংবাদ পৌছাইয়া দিয়াছিলেন এবং তাঁহাদের সহিত নামাজগাহের
দিকে গমন করিয়া সারি বাঁধিয়া চারিবার তকবির পড়িয়াছিলেন ।

আয়নি, চতুর্থ খণ্ডে, ২২ পৃষ্ঠা :—

فيه دليل على انه لا يصلى على الجنازة في المسجد للن
النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بوفه في المسجد ثم خرج بالمسلمين الى
المصلى وهو مذهب ابي حنيفة انه لا يصلى على ميت في
مسجد جماعة ربه قال مالك وابن ابي ذكب *

উপরোক্ত হাদিসে প্রমাণিত হইল যে, মসজিদে জানাজা নামাজ
পড়িতে নাই, কেননা (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) নাজা-
শির মৃত্যু-সংবাদ মছজিদে পাইয়াছিলেন, তৎপরে মুসলমান
দিগকে সঙ্গে লইয়া নামাজগাহের দিকে (জানাজা পড়িতে) গমন

করিয়াছিলেন ; (অতএব যদি মসজিদে জানাজা পড়ায় কোন দোষ না থাকিত, তবে তিনি মসজিদে ত্যাগ করিয়া বাহিরে জানাজা পড়িতে বাহিতেন না ।) ইহাই এমাম আজম, মালেক ও এবনে আব্বি জেয়েবের মতাব।

হুহিহ আবু হাউদ, দ্বিতীয় খণ্ড, ৯৮ পৃষ্ঠা :—

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على

جنازة في المسجد فلا شيء له •

“(হজরত) আবু হোরাইরা (রাঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন, যে ব্যক্তি মসজিদে জানাজা পড়ে, তাহার কোন ফল হইবে না ।”

এবনে মাজা আপন কেতাবের ১১০ পৃষ্ঠায় ও এমাম তাহাবি ‘মায়ানিয়োল-আছারে’র ২৮৪ পৃষ্ঠায় উক্ত হাদিসটী বর্ণনা করিয়াছেন ।

এবনে আব্বি শায়বা আপন মতনদে লিখিয়াছেন,—

من صلى على جنازة في المسجد فلا صلوة له •

“(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি মসজিদে জানাজা পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না ।”

এবনে আব্বি জেয়েব এই হাদিসটি ছালাহ হইতে শুনিয়াছেন, তিনি হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) হইতে শুনিয়াছেন এক তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে শুনিয়াছেন ।

পাঠক, এই হাদিসের মধ্যস্থলারে মসজিদে জানাজা নামাজ পড়া নিষেধ হইয়াছে, সেই হেতু এমাম আজম (রাঃ) মসজিদে বিনা আপত্তিতে জানাজা পড়া মকরুহ বলিয়াছেন ।

আবু হাউদ তাঁরালাহি বর্ণনা করিয়াছেন,—

قال ادركت رجلا من ادرك اللبي صلعم و ابابكر اذا جازا فلم
يجدوا الا ان يصلوا في المسجد رجعا فلم يصلوا *

রাবি বলিয়াছেন, আমি অনেক ছায়াবার সহিত সাক্ষাৎ
করিয়াছি, তাঁহারা জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ও হজরত
আবুবকরের (রাঃ) সহচর ছিলেন, যদি তাহারা জানাজা পড়িতে
মসজিদ তিন্ন অল্প স্থান না পাইতেন, তবে তাহারা জানাজা না
পড়িয়া কিরিয়া যাইতেন।

মোহাম্মদিদের প্রথম প্রশ্ন।

হজরত আবু হোরায়রা (রাঃ) হাদিসের একজন রাবি ছিলেন
ছিলেন, এমাস শোবা, আহমদ ও হাকিম প্রভৃতি বিদ্বানগণ
তাঁহাকে অইক বলিয়াছেন, কাজেই এই হাদিসটা হযির নহে।

হানাফিদের উত্তর ॥

তকরিমোৎ শুহজিব, ১৭৫ পৃষ্ঠা :—

صالح صدق اختلط بآخر قال ابن عدي و بأس بر رواية القدام
ملك كائن ابي ذئب و ابن جريج *

এমাস এবমে হাকিম বলিয়াছেন,—

(এমাস) হালেহ মহা সত্যবাদী, কিন্তু শেষ জীবনে তাহার বুদ্ধি
শক্তি মল্ল হইয়াছিল। একনে আরি বলিয়াছেন, (এমাস) একনে

হেদের ও এবনে হোরাএর প্রভৃতি বিদ্বানগণ ছালেহের প্রথম জীবনে তাহার নিকট হাদিস শুনিয়াছিলেন, ইহা হহিহ হইবে ।

তায়াকিবোৎ ওকরিব, উক্ত পৃষ্ঠা :—

صالح - قال ابن معين ثقة ثبت حجة لكنه خرف قبل ان يموت فسمع جملة كمالك و قبله ابن ابي ذئب نص عليه يعلى و ابن المديني و الجوز جاني و ثقة غير واحد *

(এমাম) এবনে ময়ীন বলিয়াছেন, ছালেহ শ্রেষ্ঠতম বিশ্বাসভাজন এমাম ছিলেন, কিন্তু ইহার পূর্বে তাহার বিবেকশক্তি নষ্ট হইয়াছিল, (এমাম) মালেক ও একদল বিদ্বান সেই সময় তাহার হাদিস শুনিয়াছিলেন । (এমাম) আহিরা, আলি মদিনি ও জওজমানি প্রকাশ করিয়াছেন যে, তাহার জ্ঞানশক্তি নষ্ট হওয়ার পূর্বে এবনে আবি ছেয়েব তাহার হাদিস শুনিয়াছিলেন । একাধিক এমাম তাহাকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন ।

আয়নি, ৪র্থ খণ্ড, ২০ পৃষ্ঠা :—

الاول أن اباداؤد روي بهذا الحديث و سكت عنه فهذا دليل رضاه به و انه صحيح عندا - الثاني ان يعلى بن معين الذي هو فيصل في هذا الباب قال صالح ثقة الا انه اختلط قبل موته فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة و ممن سمع منه قبل الاختلاط ابن ابي ذئب - الثالث قال ابن عبد البر منهم من يقبل عن صالح مارواه عنه ابن ابي ذئب خاصة *

* প্রথম কথা এই যে, (এমাম) আবু দাউদ এই হাদিহ বর্ণনা করিয়া কোনই কথা বলেন নাই, ইহাতে সপ্রমাণ হয় যে এই হাদিসটি তাহার মতে হহিহ এবং তিনি ইহার উপর রাজি ছিলেন ।

দ্বিতীয় এই যে, যে (এমাম) এহিয়া রাব্বিদের অধস্থা সম্বন্ধে
মীমাংসাকারী (খীর্ষ স্থানীয়) ছিলেন, তিনি বলিয়াছেন, হালেহ্ বিশ্বাস
ভাজন ছিলেন, কিন্তু মৃত্যুর পূর্বে তাঁহার বুদ্ধিশক্তি নষ্ট হইয়াছিল।
যে ব্যক্তি তাঁহার জ্ঞান শক্তি নষ্ট হইবার পূর্বে তাঁহার হাদিছ শুনিয়া-
ছেন, উহা বিশ্বাসযোগ্য ও মূল্যবান হইবে। এবনে আবি জেয়ের
তাঁহার স্মৃতি নষ্ট হওয়ার পূর্বে তাঁহার নিকট হাদিছ শুনিয়াছিলেন।

তৃতীয়, এমাম এবনে আবদুল বার বলিয়াছেন, কতক এমাম
বলেন, এবনে আবি জেয়ের যে হাদিছ হালেহ্ হইতে বর্ণনা করিয়া-
ছেন, কেবল তাহাই গ্রহণীয় হইবে।

আয়নি, ৪র্থ খণ্ড, ১৩১ পৃষ্ঠা :—

وإما صالح فان العجلي قال صالح ثقة ر عن ابن معين انه
قال صالح ثقة حجة قيل له أن مالكا ترك السماع منه قال ما
أتركه مالك بعد ما كبر وخرف *

“(এমাম) আবালি, হালেহ্কে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন।
(এমাম) এহিয়া যয়ীন, হালেহ্কে বিশ্বাস ভাজন প্রামাণ্য এমাম
বলিয়া প্রকাশ করায়, কেহ তাঁহাকে বলিলেন, নিশ্চয় এমাম
মালেক তাঁহার হাদিছ শ্রবণ করা ভাগ করিয়াছিলেন; তদুত্তরে
(এমাম) এহিয়া যয়ীন বলেন, বৃদ্ধাবস্থায় জ্ঞান শূন্য হওয়ার পরে
(এমাম) মালেক তাঁহার সাক্ষাৎ লাভ করিয়াছেন।”

এবনোল কাইয়েম ‘আবদোল মায়াব’ এহে লিখিয়াছেন :—

قلت صالح ثقة في نفسه كما قال عباس عن ابن معين و قال
ابن أبي حنيم ثقة قلت له ان مالكا تركه فقال ان مالكا تركه بعد
ان خرف قال على بن المديني هو ثقة الا انه خرف و كبر فسمع
منه التوربي بعد ان خرف و سمع ابن أبي ثوبان عنه قبل ذلك

و هذا الحديث حسن فإنه من رواية ابن أبي ذرئب عنه و سماعه
منه قديم قبل اختلاطه فلا يكون اختلاطه مرجحاً لرد ما حدث به
قبل الاختلاط •

“আমি বলি, হালেহ প্রকৃত পক্ষে বিশ্বাস ভাজন লোক, যেক্রপ
আকবাহ এব্নে আবি মারইয়াম এহইয়া হইতে উল্লেখ করিয়াছেন,
তাঁহাকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন। তিনি এহইয়াকে বলিলেন
নিশ্চয় (এমাম) মালেক তাঁহাকে ভাগ করিয়াছিলেন, তদন্তরে তিনি
বলিলেন, বুদ্ধি লোপ পাইবার পরে (এমাম) মালেক তাঁহার
সহিত সাক্ষাৎ করিয়াছিলেন, (সেই হেতু তিনি তাঁহাকে ভাগ
করিয়াছিলেন।) (এমাম) আলি মসিনি বলিয়াছেন, হালেহ
বিশ্বাসী লোক, কিন্তু বুদ্ধাবস্থায় তাঁহার বুদ্ধি নষ্ট হইয়াছিল,
(এমাম) হুজিযান এই অবস্থায় তাঁহার হাদিহ তুলিয়াছিলেন।
এব্নে আবি জেয়েব তাঁহার বুদ্ধি লোপ পাইবার আগে তাঁহার নিকট
হাদিহ তুলিয়াছিলেন। (এব্নোল.কাইয়েম বলেন,) মহজ্জিদে আনাজা
নামাজ নিষিদ্ধ হইবার হাদিসটা হাছান (এক প্রকার হহিহ্), কেন-
না ইহা এবনে আবি জেয়েবের রেওয়াএত আৰ এবনে আবি
জেয়েব এই হাদিসটা হালেহের বুদ্ধিশক্তি নষ্ট হওয়ার পূর্বে তাঁহার
নিকট তুলিয়াছিলেন, কাজেই এই বুদ্ধি লোপ, তাঁহার পূর্বের
হাদিস বাতীল করার কারণ হইতে পারে না।”

এব্নে হোমাম এমাম নাছায়ী হইতে উপরোক্ত মত প্রকাশ
করিয়াছেন। হালেহের শেষ জীবনে যেক্রপ বুদ্ধিশক্তি লোপ পাইয়া-
ছিল, তকরিব এণ্ডে লিখিত আছে যে, হহিহ্ যোখারি ও মোহলেমের
২৯ জন রাবি এইরূপ শেষ জীবনে জ্ঞানশূন্য হইয়াছিলেন। যদি
উক্ত রাবিনের বর্ণিত হাদিহগুলি সহিহ্ হয়, তবে হালেহ বর্ণিত আবু
দাউদ, এব্নে মাজা ও তাহাবির হাদিস ও সহিহ্ হইবে।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে উক্ত হাদিছের সত্যিৎ বওয়া প্রমাণিত
হইল।

মোহাম্মদীদের দ্বিতীয় প্রশ্ন :—

মৌলবী আব্বাছ আলি নাহের সাহায়েনে-জরুরিয়ার ১৪৭ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন যেঃ মহম্মদে আনাজা নামাজ পড়া হাদিস হইতে সাব্যস্ত
হইয়াছে।

• হানীফীদের উত্তর :—

হহিহ্ মোসলেমেসের ৩১২৩১৩ পৃষ্ঠায় বর্ণিত আছে, যে সময় হজ-
রত ছায়াস বেনে আব্বাছ (রাঃ) মৃত্যু-প্রাপ্ত হইয়াছিলেন (হজরত)
আএশা (রাঃ) বলিয়াছিলেন, তোমরা উক্ত লোককে মসজিদের মধ্যে
দাখিল কর, আমি তাঁহার আনাজা পড়িব, এতচ্ছবণে ছাহাবাগণ
তাঁহার প্রতিবাদ করিলেন, ইহাতে হজরত আয়েশা (রাঃ) অশ্রু
স্রবণ করিয়া বলিলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বর-
জার দুই পুত্র ছাহল ও ছোহায়লের আনাজা মসজিদে পড়িয়াছিলেন।
আরও এক হাদিছে বর্ণিত আছে, ছাহাবাগণ হজরত আএশার (রাঃ)
এইরূপ কথা শুনিয়া তাঁহার নিন্দাবাদ করিয়া বলিলেন, আনাজার
লাশ মসজিদে দাখিল করিবার নিয়ম ছিল না।

আয়নি, ৪র্থ খণ্ড, ২৩২৪ পৃষ্ঠা :—

قال الطحاوي ان الروايات لما اختلفت عن رسول الله صلى
في هذا الباب يحتاج الى الكشف ليعلم المتأخر منها فيجعل
ناسخا لما تقدم فحديث عائشة اخبار عن فعل رسول الله

معلم في الإباحة التي لم يتقد مهاشي و حديث أبي
هريرة إخبار عن نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم للإباحة
فصار ناسطا لحديث عائشة و أفكار الصحابة عليها مما يؤكد
ذلك - كذلك حديث عائشة لا يخلو عن كلام لأن جملة
من الحفاظ مثل الدار قطنی وغيره عابوا على مسلم على تخرجه
إياه مسندا لأن الصحيح أنه مرسل كما رآه مالك و المجتهدون عن
أبي النضر عن عائشة مرسل و المرسل ليس بحجة عندهم و قد
أول بعض أصحابنا حديث عائشة بأنه صلى الله عليه وسلم لما صلى في المسجد
يعتبر مطر و قبل بعلم الاعتكاف و على كل تقدير الصلاة على
الجلالة خارج المسجد أولى و أفضل انتهى مخلصا .

“(এমাম) তাহাবী বলিয়াছেন, যখন এসম্বন্ধে (জনাব) রাহুল-
সুত্র (ছাঃ) হইতে ভিন্ন ভিন্ন রেওয়াএত উল্লিখিত হইয়াছে ।
তখন উৎসমন্তের শেষটি জানিতে পরীক্ষা করা প্রকৃতি, তাহা হইলে
শেষটি প্রথম ব্যবহার মনচুখকারী স্থির করা যাইতে পারে । হজরত
আএশার হাদিসে নবি (ছাঃ) এর কার্যে মসজিদে আনাজা গড়া
মোবাহ হওয়া প্রতিপন্ন হয় যাহার পূর্বে অন্য ব্যবস্থা হইয়াছিল না ।
(হজরত) আবুহোরাএর হাদিসে (হজরত) রাহুল (ছাঃ) কর্তৃক
পূর্বে মোবাহ কার্যের নিষিদ্ধ হওয়া প্রকাশিত হয়, কাজেই ইহা
(হজরত) আএশার হাদিসের মনচুখকারী হইবে । সাহাবাগণের
তাহার প্রতি এনকার করাও উক্ত মত সমর্থন করে । এইরূপ
আএশার হাদিসটি দোষশূন্য নহে, কেননা যারকুৎনি প্রভৃতির ন্যায়
একদল হাকেমহাদিস উক্ত হাদিসটিকে ‘মোছনাহ’ রূপে রেওয়াএত
করার জন্য (এমাম) মোসলেমের প্রতি মোবারোপ করিয়াছেন,
কেননা উহার ‘মোরছাল’ হওয়া সহিহ, যে রূপ মালেক ওমাজেতুন

আবুল্লাজার হইতে, তিনি আএশা হইতে উহা মোরছাল রেওয়াএত করিয়াছেন। আর তাহাদের মতে মোরছাল দলীল নহে। আমাদের কোন স্বমতাবলম্বী আএশার হাদিসের এইরূপ মর্ম প্রকাশ করিয়াছেন যে, নবি (ছাঃ) বর্ষার আগন্তিতে মসজিদে জানাজা পড়িয়াছিলেন। কেহ কেহ 'এ'তেকাফের ওজোরের কথা উল্লেখ করিয়াছেন। এতোক অবস্থায় মসজিদের বাহিরে জানাজা পড়া উত্তম ও সমধিক ফলপ্রসূক।

মোয়াস্তায় বালেক বর্ণিত আছে যে, হজরত ওমারের (রাঃ) জানাজা মসজিদে পড়া হইয়াছিল।

মোয়াস্তায় মোহাম্মদ :-

قال محمد لا يصلى على جنازة في المسجد و كذلك بلغنا
عن ابي هريرة و موضع الجنازة بالمدينة خارج المسجد و هو الموضع
النبي كان النبي صلى على الجنازة فيه •

(এমাম) মোহাম্মদ উক্ত হাদিস বর্ণনা করিয়া লিখিয়াছেন যে, আমি হজরত হোবায়রা (রাঃ) হইতে মহজিদে জানাজা নিষিদ্ধ হইবার একটি হাদিছ পাইয়াছি। মদিনা শরিকে জানাজা পড়িবার একটি পৃথক স্থান ছিল, নব্ব (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) তথায় জানাজা পড়িতেন।

এমাম কাছেম বেনে কতলুবাগা লিখিয়াছেন, কোনও আগন্তি বা বিশেষ কারণ বলতঃ হজরত ওমারের (রাঃ) জানাজা মহজিদে পড়া হইয়াছিল।

অনুপস্থিত লাশের জানাজা পড়া নিষিদ্ধ হইবার দলীল ।

হহিহ বোখারি (মিছরি ছাপা), ৫৮ পৃষ্ঠা :-

عن أبي هريرة أن رجلاً أسوداً وامرأة سوداء كان يقسم
المجد فأتى فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا مات قال
أفلا كنتم اذنتموني به دلوني على قبره أو قال على
قبرها فأتى قبره ف صلى عليها •

(হজরত) আবু হোরাযরা (হাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় একটা
হাবশী পুরুষ বা স্ত্রীলোক যমজিনের আযর্জন্য পরিহার করিত, সেই
লোকটির মৃত্যু হইলে, (জনাব হজরত) নবি করিম (হাঃ) তাহার
বিষয়ে জিজ্ঞাসা করিলেন, তৎপরে তাঁহারা বলিলেন, সে লোকটির
মৃত্যু হইয়াছে । (জনাব হজরত) নবি করিম (হাঃ) বলিলেন,
তোমরা কি জন্ম আমাদের সংবাদ প্রদান কর নাই ? তাহার
কবরের নিকট আমাদের লইয়া চল । তৎপরে তিনি তাহার কবরের
নিকট পৌঁছিয়া তাহার জানাজা পড়িলেন ।* এই হাদিছে প্রমাণিত
হইল যে, অনুপস্থিত লাশের উপর জানাজা পড়া জায়েজ
নহে, যতঃ জনাব হজরত নবি করিম (হাঃ) উপরোক্ত ব্যক্তির কব-
রের নিকট গমন করিলেন না, বরং সংবাদ শ্রবণে অনুপস্থিত ভাবে
জানাজা পড়িলেন ।

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন।

—•—

মৌলবী আব্বাহ আলি ছাহেব মাহাত্মেলে জরুরিয়ার ১৫১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, বোখারি ও মোসলেমে বর্ণিত হইয়াছে যে, হাবশী বাদ-শাহ্ নাজাশী আপন দেশে মরিয়াছিলেন, অনাব (হজরত) নবি করিম (ছাঃ) মদিনা শরিফে তাঁহার জানাজা পড়িয়াছিলেন; তাহা হইলে অসুপস্থিত লাশের উপর জানাজা পড়া জায়েজ হইবে।

হানাফীদের উত্তর।

—•—

মোহাত্তায় মোহাম্মদ :—

الا يرى انه ملى على النجاشي بالمدينة وقد مات بالعيشة
فصلرة رسول الله صلعم بركة و ظهور فليست كغيرها من الصلوات
وهو قول ابي حنيفة •

(এমাম) মোহাম্মদ বলিয়াছেন, (অনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হাবশায় (হাবেশে) মৃত্যুপ্রাপ্ত নাজাশির জানাজা মদিনা শরিফে পড়িয়াছিলেন, হজরত (ছাঃ) এর নামাজ বরকত ও গোনাহ মাফের কারণ ছিল, কাজেই অগ্ন লোকের নামাজের তুল্য নহে, ইহা আবু হানিফার মত।

আরনি, ৪র্থ খণ্ড, ১৩২।১৩৩ পৃষ্ঠা :—

وقه ذهب بعض العلماء الى كراهة الصلاة على الميت
النائب وزعموا ان النبي صلعم كان مضموما بهذا الفعل اذ كان
حكم المشاهد للنبي صلعم لما روى في بعض الاخبار انه قد سوي
له ارض حتى يبصر مكانه - (الى) •

ورد ما يدل على ذلك فروي ابن حبان في صحيحه من حديث عمران بن الحصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي تروني فقوموا صلوا عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفا خلفه فكبّر اربعا وهم لا يظنون الا ان جنازته بين يديه و لا ي عوانة من طريق ابان وغيره عن يعقوب فصلينا خلفه و نحن لا نرى الا ان الجنازة قد امتا و ذكر الراحدي في اسبابه عن ابن عباس قال كشف للنبي صلى الله عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه و صلى عليه و يدل على ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على غائب غيره و قد مات من الصحابة خلق كثير و هم غائبون عنه و سمع بهم فلم يصل عليهم الا غالبا واحدا و رد انه طرقت له الارض حتى حضرة و هو معارية المزني الخ *

কতক সংখ্যক আলেক বলিয়াছেন, অনুগৃহীত মৃতের জানাজা পড়া মকরুৎ এবং তাঁহার ধারণা করিয়াছেন যে, নাজাশির জানাজা পড়া জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) খাস কাফ ছিল, কেননা নাজাশির কাম তাঁহার সম্মুখে ছিল, যেমন কোন কোন হাদিছে বর্ণিত আছে যে, আমি তাঁহার প্রস্থ সমতল বা সঙ্কীর্ণ হইয়াছিল, এমন কি তিনি লালের স্থান দেখিতে ছিলেন ।

(এমাম) এবনে হাব্বান, ছহিহ গ্রন্থে লিখিয়াছেন, (হজরত) এমরান বেনে হোছাএন বলেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বর্ণনা করিয়াছিলেন, তোমাদের ভাই নাজাশি মৃত্যুপ্রাপ্ত হইয়াছেন, তোমরা তাঁহার জানাজা পড়িতে পণ্ডায়মান হও, তৎপরে (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) দাঁড়াইলেন এবং সাহাবাগণ তাঁহার পশ্চাতে সারি বাধিয়া দাঁড়াইলেন এবং তিনি চারি বার শুকরি

পড়িলেন, কিন্তু ছাছাবাগগ ইহাই ধারণা করিলেন যে, নিশ্চয় নাজাশির লাস (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সম্মুখে ছিল। (এমাম) জাবি ওয়ানা, জাযান প্রভৃতি বিদ্বানদের হনুদে বর্ণনা করিয়াছেন, এই ইয়া বলিয়াছেন, আমরা (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে (নাজাশির) জানাজা পড়িয়াছিলাম, কিন্তু আমাদের বিশ্বাস এই ছিল যে, নাজাশির লাস আমাদের সম্মুখে আছে।

এমাম ওয়াহিদী 'আছবাবে' বর্ণনা করিয়াছেন যে, (হজরত) একনে আকবাহ (রাজিঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সম্মুখে নাজাশির জানাজার তক্ত (কাঠ কলক) প্রকাশ করা হইয়াছিল; এমন কি তিনি উহা নিজ চক্ষে দেখিয়া তাঁহার জানাজা পড়িয়াছিলেন। বহু সংখ্যক সাহাবা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) অনুপস্থিতিতে মৃত্যু পাইয়াছিলেন এবং তিনি তাঁহাদের মৃত্যু সংবাদ শুনিয়াছিলেন, কিন্তু তাঁহাদের জানাজা পড়েন নাই, কেবল মোয়া-বিয়া মোজায়া তাঁহাদের অনুপস্থিতিতে মৃত্যু পাইয়াছিলেন এবং তিনি তাঁহাদের জানাজা পড়িয়াছিলেন; কিন্তু ইহাও হাদিসে আছে যে, আমি তাঁহার অন্য সাক্ষী হইয়াছিলাম, এমন কি তিনি তথায় উপস্থিত হইয়াছিলেন। ইহাতেই প্রমাণিত হয়, যে, নাজাশির জানাজা পড়া বাসু জনাব হজরত নবি (ছাঃ) করিমের ব্যবস্থা ছিল।

আরনি, ৪র্থ খণ্ড ২৫ পৃষ্ঠা :—

و وقع في كلام ابن بطال تخصيص ذلك بالنجاشي فقال
بدليل اطباق الامة على ترك العمل بهذا الحديث قال ولم اجد
للحد من العلماء اجازة الصلوة على الغائب الا ما ذكره ابن زيد عن
عبد العزيز بن ابي سلمة - و قال ابن عبد البر اكثر اهل العلم يقولون
ان ذلك مخصوص به *

“এবনে বাস্তান বলিয়াছেন, নাজাশির আনাজা পড়া জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) লজ্জা খাস হকুম ছিল; ইহার প্রমাণ এই যে, (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) ওস্তাদ এই হাদিস অনুযায়ী কাজ করা ভাগ করিয়াছেন। কোনই আলিম অনুপস্থিত মুত্তের আনাজা পড়া জায়েজ বলে না; এবনে জয়েস বলেন, কেবল আবদুল আজিজ যেনে আবি ছালুমা উহা জায়েজ বলেন। (এমাম) এবনে আবদুল বার বলিয়াছেন, অধিকাংশ মোজতাহেদ বিদ্বানগণ বলেন, নাজাশির আনাজা পড়া (হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) পক্ষে খাস হকুম ছিল।”

মূলকথা এই যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) অনুপস্থিত লামের আনাজা পড়েন নাই। যদিও তিনি বিদেশে মৃতপ্রাপ্ত নাজাশি ও মায়াবিয়ার আনাজা পড়িয়াছিলেন, কিন্তু তাঁহারা প্রকৃত পক্ষে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সম্মুখে আনীত হইরাছিলেন; তাহা হইলে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) অনুপস্থিত লামের আনাজা পড়া সাব্যস্ত হয় না। ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, অনুপস্থিত লামের আনাজা পড়া জায়েজ না হওয়া দলীল সত্ত্বেও যত।

জানাজা নামাজে একবার মাত্র দুই হাত
উঠাইবার দলীল।

হাবিহ তেরযেজি, ১২৭ পৃষ্ঠা :-

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ لم يركب على جنازة

قَرَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ *

“(হজরত) আবু হোরাযরা (রা:) বলিয়াছেন, নিষ্ঠুর (জনাব হজরত) নবি করিম (ছা:) একটি জানাজার তকবির পড়িয়া প্রথম তকবিরে দুই হাত উঠাইয়াছিলেন। এমাম তেরমেজি এই হাদিসকে ‘গরিব’ বলিয়াছেন, (উহাও এক প্রকার ছহিহ)।

আয়নি ৪র্থ খণ্ড, ১৩৭ পৃষ্ঠা :—

وزاد الدارقطني ثم لا يعود و عن ابن عباس عنده مثله بسند فيه العجاج بن نصير وفي المبسوط ان ابن عمر و عليا رض قالا لا ترفع يديه فيها الا عند تكبيرة الاحرام و حكاه ابن حزم عن ابن مسعود و ابن عمر ثم قال لم يأت بالرفع فيما عدا الاولى نص ولا اجماع و حكى في المصنف عن الذهبي و الحسن ابن صالح ان الرفع في الاولى فقط و حكى ابن المذنب الاجماع على الرفع في اول تكبيرة *

“(এমাম) দারকুতনি, হজরত আবু হোরাযরা (রা:) হনদে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত নবি করিম (ছা:) জানাজার প্রথম তকবিরে দুই হাত উঠাইতেন) এবং তৎপরে অস্ত তকবিরে হাত উঠাইতেন না।”

(এমাম) দারকুতনি, (হজরত) এবনে আব্বাহের (রা:) হনদে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছা:) জানাজার কেবল প্রথম তকবিরে দুই হাত উঠাইতেন। এই হাদিসের একজন রাবির নাম হাম্‌জাজ বেনে নছির। (এমাম দারকুতনি এই হাদিসের প্রতি কোনও রূপ দোষারোপ করেন নাই।) মসছুত এয়ে বর্ণিত হইয়াছে যে, (হজরত) এবনে ওমার (রা:) ও (হজরত) আলি (রা:) বলিয়াছেন, (জানাজা নামাজে) কেবল তকবির তহরিমা কালে দুই

হাত উঠাইতে হইবে। এবনে হাজ্জিম, (হজরত) এবনে মহউদ (রাঃ) ও এবনে শুমার (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, আনাজার কেবল প্রথম তক্বিরে দুই হাত উঠাইতে হইবে। তৎপরে এবনে হাজ্জিম বলিয়াছেন, প্রথম তক্বির ত্রিভুজ অথবা তক্বিরে দুই হাত উঠাইবার দলীল হাদিস কিম্বা এজমাতে নাই।

‘মোহাম্মাদ’ গ্রন্থে (এমাম) নখসী ও হাফান বেনে ছালেহ হইতে বর্ণিত আছে যে, আনাজার কেবল প্রথম তক্বিরে দুই হাত উঠাইতে হইবে।

(এমাম) এবনে মোন্জার বর্ণনা করিয়াছেন যে, আনাজা নামাজে প্রথম তক্বিরে দুই হাত উঠাইবার প্রতি বিধানসমূহের এজমা হইয়াছে।

মোহাম্মাদী মৌলবির প্রমাণ।

মৌলবী আব্বাস আলি নাহের মাসারেল জরুরিয়ার ১৪৮/১৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, আনাজার প্রত্যেক তক্বিরে দুই হাত উঠাইতে হইবে, ইহার প্রমাণ সহিহ্, বোধারি ও বরহকিতে আছে।

হানাফিদের উত্তর:—

আয়নি, ৪র্থ খণ্ড, ১৩৮ পৃষ্ঠা:—

قلت قوله و يرفع يديه مطلق يتناول الرفع في الأولى التكبيرات ويتناول الرفع في جميعها و عدم تقييده البخاري ذلك يدل على أن الذي رواه في كتاب رفع اليدين غير مرضى عنه لو كان رضي به لكان ذكره في الصحيح أو قيده قوله و يرفع يديه بلفظ في التكبيرات كلها علي أن قد ذكرنا عن قريب أن ابن حزم حكى عن ابن عمر أنه لم يرفع إلا في الأولى وقال لم يأت فيها هذا الأولى نص ولا إجماع •

স্বয়ং মর্শ্ব,—(এমাম) বোখারি 'রফয়োল-ইয়াশা'এন' পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) জানাজার প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠাইতে বলিয়াছেন, কিন্তু উক্ত এমাম বোখারি সহিহ বোখারিতে লিখিয়াছেন যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) জানাজা নামাজে দুই হাত উঠাইতেন ; এখানে তিনি স্পষ্ট ভাবে উল্লেখ করেন নাই যে, কেবল প্রথম তুক্বিরে দুই হাত উঠাইতে হইবে, কিম্বা প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠাইতে হইবে ; ইহাতে প্রমাণিত হই-
তেছে যে, রফয়োল-ইয়াশাএন পুস্তকের উল্লিখিত প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠান এমাম বোখারির মনোনীত মত নহে, নচেৎ তিনি উহা সহিহ বোখারিতে বর্ণনা করিতেন । দ্বিতীয়, ইতিপূর্বে এবনে হাজ্জম হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) জানাজার কেবল প্রথম তুক্বিরে দুই হাত উঠাইতেন ; (তাঁহা হইলে হজরত এবনে ওমারের (রাঃ) কথাও মলীল হইতে পারে না ।) এবনে হাজ্জম আরও বর্ণনা করিয়াছেন যে, জানাজার প্রথম তুক্বির তিন অঙ্গ তুক্বিরে দুই হাত উঠাইবার মলীল কোন সহিহ হাদিস বা একমতে নাই ।"

তৃতীয়, যদিও হজরত এবনে ওমার (রাঃ) প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠাইয়া থাকেন, তথাচ উহা মোহাম্মদিদিগের পক্ষে মলীল হইতে পারে না ; কেননা তাঁহারা সাহাবার কার্যকে মলীল বলিয়া স্বীকার করেন না । পাঠক, মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব লিখিয়া-
ছেন যে, সহিহ বোখারিতে জানাজার প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠাইবার মলীল আছে, কিন্তু আপনারা দেখিলেন ত যে, উহাতে এইরূপ কোনই হাদিস নাই, কেবল হজরত এবনে ওমারের (রাঃ) মত বর্ণিত হইয়াছে, তাহাতেও প্রত্যেক তুক্বিরে দুই হাত উঠান সাব্যস্ত হয় না । আরও তিনি লিখিয়াছেন যে, বরহকিতে ইহার মলীল আছে, কিন্তু উক্ত কেভাবে এমন কোন মলীল থাকিলে, এবনে

হাজ্ব বলিতেন না যে, প্রত্যেক তরুণের দুই হাত উঠাইবার প্রশংসা কোন হাদিসে নাই; অবশ্য দারকুৎনিভে এবনে ওমারের (রাঃ) মত বর্ণিত আছে। মূল কথা এই যে, আনাজার প্রত্যেক তরুণের দুই হাত উঠাইবার দলীল কোন সহিহ হাদিসে নাই।

তাগান্মায়ে দুইবার মাটিতে হাত মারিবার (মর্দন করিবার) ও হাতের দুই কনুই অবধি মোছেহ্ (মর্দন) করিবার দলীল।

আরনি, ২য় খণ্ড, ৫৩৫ ও ৫৪০ পৃষ্ঠা :—

فَقَالَ أَبُو جَهْمٍ أَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَلَرٍ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ نَسَمَ بَوَّجَهُ وَبَدِيَهُ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ الْخ

“হুহিহ্ বোঝারিতে বর্ণিত আছে, হজরত আবু জোহাএম (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ‘জোমাল’ নামক কূপের দিক হইতে আগমন করিয়াছিলেন, এসতাবহার এক ব্যক্তি তাঁহার সম্বন্ধে সাক্ষাৎ করিয়া ছালাম জানাইল, (কিন্তু ছকুর উহার উত্তর না দিয়া) একটা প্রাচীরের নিকট গমন করিলেন; তৎপরে তিনি চেহ্‌রা (বদন মণ্ডল) ও দুই হাত মোছেহ্ করিলেন, অবশেষে ঐ ব্যক্তির ছালামের উত্তর দিলেন।

ছহিহ্ আবুদাউদে হজরত এব্নে ওমার (রাঃ) হইতে এই মর্শের একটা হাদিছ বর্ণিত আছে ।

এব্নে মাজা, হাকাম ও ছাল্ফা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তাঁহারা হজরত আবদুল্লাহ্ খেনে আব্বি আওফার (রাঃ) নিকট ডায়ালগের ব্যবস্থা জিজ্ঞাসা করিয়া ছিলেন, তৎপরে তিনি বলিয়াছিলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হজরত আশ্কার (রাঃ) কে এইরূপ করিতে হুকুম করিয়া ছিলেন, তৎপরে তিনি দুই হাত জমির উপর মারিয়া (ঘর্ষণ করিয়া) উহা পরিষ্কার করিলেন এবং যুখমগুল মোছেহ্ করিলেন । এমাম হাকাম বলিয়াছেন, তৎপরে তিনি দুই হাত মোছেহ্ করিলেন । এমাম ছাল্ফা বলিয়াছেন, তৎপরে তিনি দুই হাত কনুই অবধি মোছেহ্ করিলেন ।

আবুদাউদ ও এব্নে মাজা, হজরত আশ্কার (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, যে সময় ছাহাবাগল (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নহিত ডায়ালগ করিয়াছিলেন, সেই সময় তিনি তাঁচোব্বিগকে হুকুম করিয়াছিলেন, তদনুসারে তাঁহারা হাতের তালু মাটিতে মারিলেন, কিন্তু মাটির কোন অংশ হাতে লইলেন না ; তৎপরে তাঁহারা একবার চেহ্ৰা মোছেহ্ করিলেন, পুনরায় মাটিতে হাতের তালু মারিয়া হাত মোছেহ্ করিলেন ।

(এমাম) আবুদাউদ বলিয়াছেন, এইরূপ এব্নে ইসহাক ও ইউনুচ, (হজরত) এব্নে আব্বাহ (রাঃ) হইতে দুই বার মাটিতে হাত মারিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । (এমাম) মোয়াশ্কার দুইবার মাটিতে হাত মারিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । (এমাম) শাবা কনুই অবধি হাত মোছেহ্ হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন । (হজরত) আবদুর রহমান খেনে আব্বা বলিয়াছেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) (ডায়ালগে) দুই হাতের কনুই অবধি মোছেহ্ করিতে বলিয়াছেন ।

(এমাম) বয়হকি ছহি ছনমে বর্ণনা করিয়াছেন যে (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হজরত আশ্মার (রাঃ) কে দুই কনুই অবধি মোছেহ্ করিতে বলিয়াছিলেন।

এমাম নাখাবী ছহিহ্, মোহলেমের টীকার ১৬০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

فذهبنا و مذهب الاكثرين انه لا بد من ضربتين لضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين و ممن قال بهذا من العلماء على بن ابي طالب و عبد الله بن عمر و الحسن البصري و الشعبي و سالم بن عبد الله بن عمرو سفين الثوري و مالك و ابو حليفة و اصحاب الراى و آخرون رضى الله عنهم اجمعين *

“আমাদের ও অধিকাংশ বিদ্বানের মজহাবে দুইবার হাত মারা জরুরি, দুখমগুল (মোছাহ করার) জন্য একবার হাত মারা ও কনুই সমেত দুই হাত (মোছাহ করার) জন্য দ্বিতীয় বার হাত মারা। আলেমগণের মধ্যে আলি বেনে আবিতালেব, আবছুলাহ বেনে ওমার হাছান বাসারি, শাবি, ছানেম বেনে আবছল্লাহ বেনে ওমার, ছুকইয়ান ছওরি, মালেক, আবু হানিফা, আহলোরীয় ও অন্যান্য এমামগণ (রাঃ) উপরোক্ত মতাবলম্বন করিয়াছেন।”

মোহাম্মদিদিগের প্রশ্ন।

শাসায়েলে জরুরিয়ার ২২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে ছহিহ যোখারি ও মোসলেমে হজরত আশ্মার হইতে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) একটা হাদিছ বর্ণিত আছে যে, তায়াম্মমে কেবল একবার মাটিতে হাত মারিয়া চেহ্‌রা ও দুই হাতের কজা পর্য্যন্ত মোছেহ্ করিতে হইবে। হাতের কনুই পর্য্যন্ত মোছেহ্ করিবার কোন ছহি হাদিছ নাই।

হানিফিদের উত্তর ;—

—৫—

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

واجاباً عن هذا المراد ههنا ضرورة الضرب للتعليم وليس المراد جميع ما يحصل به التيمم وقد اوجب الله غسل اليدين الى المرفقين في الوضوء ثم قال في التيمم فامسحوا برؤوسكم و ايديكم و الظاهر ان اليد المطلقة ههنا هي المنقيدة في الوضوء من اول الآية فلا يترك هذا الصريح الا بدلالة صريح *

“আলেমগণ বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (হাঃ) উপরোক্ত হাদিছে হজরত আশ্মার (রাঃ) কে মাটিতে হাত মর্দন করিবার তাবীতিকা দিয়াছিলেন, কিন্তু উহাতে তায়্যাম্মের সমস্ত ব্যবস্থা বর্ণনা করেন নাই। (সেই হেতু) তায়্যাম্মে নিয়ত করিবার কথাও উক্ত হজরত আশ্মারের হাদিসে বর্ণিত হয় নাই। মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব সাহায়েল জরুরিয়ার ২২ পৃষ্ঠায় তায়্যাম্মে নিয়তের আবশ্যকতা স্বীকার করিয়াছেন, ইহাতেই স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত আশ্মারের হাদিসে তায়্যাম্মের সমস্ত ব্যবস্থা উল্লিখিত হয় নাই।) খোদাতায়ালা কোরাণ শরীফে ওজুতে দুই হাত কন্সুই পর্য্যন্ত ধোত করা করজ করিয়াছেন; তৎপরে তায়্যাম্মের আয়তে বলিয়াছেন, তোমরা তোমাদের চেহরা ও দুই হাত মোছেছ কর। ইহাতে স্পষ্টই বুঝা যাইতেছে যে, ওজুর আয়তের প্রথমাংশে হাতের যে পরিমাণ নির্দিষ্ট করা হইয়াছে তায়্যাম্মে হাতের সেই পরিমাণ হইবে। এইরূপ স্পষ্ট হুকুম স্পষ্ট দলীল ব্যতীত পরিত্যক্ত হইতে পারে না।”

আয়নি, ২য় খণ্ড, ১৭৬ পৃষ্ঠা :—

قال الطعاري وغيره ان حديث عمار لا يصلح حجة في كون التيمم الى الكفين و الكوعين او المرفقين او المنكبين او الابطين كما ذهب الى كل واحد طائفة من اهل العلم و ذلك لاضطرابه كما قد رأيت فلذلك قال الترمذي و قد ضعف بعض اهل العلم حديث عمارني التيمم للوجه و الكفين لما روي عنه حديث المنكب و الاباط *

(এমাম) তাহাবি প্রভৃতি বিদ্বান্গণ বলিয়াছেন যে, তায়াম্মমে হাতের কজ্জা, কশুই, কক্ক কিম্বা বোগল অবধি মোছেহ্ করা সম্বন্ধে আশ্মারের হাদিস দলীল হইতে পারে না, যেহেতু এক এক প্রকার মত প্রত্যেক দল বিদ্বান্গণ (হজরত আশ্মারের হাদিস হইতে) গ্রহণ করিয়াছেন; কেননা যেহেতু তুমি দেখিলে, উক্ত হাদিসটি ভিন্ন প্রকারে বর্ণিত হওয়ায় 'মোছতারেব' হইয়াছে। সেই হেতু এমাম ডেরমেজি বলিয়াছেন, কতক সংখ্যক এমাম তায়াম্মাম চেহ্‌রা ও দুই হাতের কজ্জা অবধি মোছেহ্ করিবার সম্বন্ধে (হজরত আশ্মারের হাদিসটি জইক্ বলিয়াছেন; কেননা উক্ত ছাহাবা হইতে তায়াম্মমে কক্ক ও বোগল পর্য্যন্ত মোছেহ্ করিবার হাদিসও বর্ণিত হইয়াছে।*

আয়নি, ৩য় খণ্ড, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

و لما كانت لعمار في هذا لباب احاديث مختلفة مضطربة و ذهب كل واحد من المذكورين الى حديث كان الرجوع في ذلك الى ظاهر الكتاب و يدل على ضربتين للوجه و ضربة لليدين الى المرفقين قياسا على الوضوء و اتباعا بما روي في

ذلك من احاديث تدل على الضربتين احدهما للوجه والاخرى
للبيدين الى المرفقين - منها حديث الاسلع بن شريك التميمي
خادم النبي صلعم ذكرناه فيما مضى عن قريب وفيه ضربتان رواه
الطحاوي والطبراني والدارقطني والبيهقي ومنها حديث
ابن عمر رواه الدارقطني مرفوعاً من حديث نافع عن ابن عمر عن
النبي صلعم قال التميم ضربتان ضربة للوجه وضربة للبيدين الى
المرفقين ومنها حديث جابر رضي الله عنه رواه الدارقطني من حديث
ابي الزبير عن جابر عن النبي صلعم قال التميم ضربتان للوجه وضربة
للذراعين الى المرفقين واخرجه البيهقي ايضاً والحاكم ايضاً من
حديث اسحق العربي وقال هذا اسناد صحيح وقال الذهبي ايضاً
اسناده صحيح ولا يلتفت الى قول من يمنع صحته •

“যখন এ সম্বন্ধে আশ্রাবের ভিন্ন ভিন্ন শৃঙ্খলা বিহীন (মোজতাহের)
হাদিস (উল্লিখিত) আছে এবং উল্লিখিত বিধানগণের প্রত্যেকে
এক এক হাদিসের দিকে গিরাছেন, তখন এ সম্বন্ধে কোরআন
শরিকের স্পষ্ট মন্তব্যে রুজু করিতে হইবে, ওজুর নজিরে কোর-
আন শরিকের স্পষ্ট ভাবে একবার মুখমণ্ডল (মাহাহ করার)
জন্ত এবং দ্বিতীয়বার কনুই সমেত দুই হাত (মাহাহ করার) জন্ত
এই দুইবার হাত মারা সপ্রমাণ হয়, ইহাতে এই সংক্রান্ত অন্যান্য
হাদিসগুলির অনুসরণ করা হইবে যে সমস্তে দুইবার হাত মারা
সাব্যস্ত হয়—একবার মুখমণ্ডলের জন্য এবং দ্বিতীয়বার কনুই সমেত
দুই হাতের জন্য।”

(এমাম) তাহাবি, তেব্রানি, দারকুতনি ও কয়হকি (হজরত)
নবি (ছাঃ) এর বাদেম আহনা বেনে শরিক তামিমি হইতে (অন্য
হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) দুই নাব নাটি ও উপর হাত মারিবার

হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। (এমাম) দারকুত্নি, (হজরত) আবুনে ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তায়াম্মম করিতে জমির উপর দুই বার হাত মারিতে হইবে, আর একবার মাটিতে হাত মারিয়া চেহরা মোছেহ্ করিতে হইবে, আর একবার মাটিতে হাত মারিয়া দুই হাত কনুই অগধি মোছেহ্ করিতে হইবে। (এমাম) দারকুত্নি, (হজরত) জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তায়াম্মমে প্রথম বার মাটিতে হাত মারিয়া চেহরা মোছেহ্ করিতে হইবে এবং দ্বিতীয় বার মাটিতে হাত মারিয়া দুই হাত কনুই পর্যন্ত মোছেহ্ করিতে হইবে।

(এমাম) বয়হকি ও হাকেম, ইনহাক হারাবির সনদে উক্ত হাদিসটি বর্ণনা করিয়াছেন। (এমাম) হাকেম বলিয়াছেন, এই ছনদটি সহিহ। (এমাম) জাহাবি বলিয়াছেন, এই ছনদটি সহিহ, যিনি এই হাদিসটি সহিহ বলিয়া স্বীকার করেন না, তাহার কথাই অগ্রাহ্য।

এস্তর, বালুকা ইত্যাদি জমি (ভূ-পৃষ্ঠ) জাতীয়
বস্তু সকলের উপর তায়াম্মম করা
জায়েজ হইবার দলীল।

প্রথম প্রমাণ, কোরআন :—

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا

খোদাভায়ালা বলিয়াছেন, তোমরা লাক ভূ-পৃষ্ঠের উপর
ভায়াশ্রম কর ।”

পাঠক, উক্ত আয়াতে আরবি ‘ছইদ’ শব্দের উল্লেখ আছে-
ইহার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

আয়নি, ২য় খণ্ড, ১৫২ পৃষ্ঠা :—

قال الامسي الصعيد الارض و حكا ابن العربي و كذلك قاله
الخليل و ثعلب و قال الزجاج في المعاني الصعيد وجه الارض
ترابا كان ارضها لا تراب عليه قال تعالى معيدا زلقا فاعلمت
ان الصعيد يكون زلقا و لا تبالي اكان في الموضع تراب ام لم يكن
لان الصعيد ليس اسما للتراب انما هو وجه الارض *

“আছমাযী, এব্‌নোল-আরাবি, বলিল ও ছায়ালেব বলিয়াছেন,
‘ছইদ’ শব্দের অর্থ ভূ-পৃষ্ঠ। আজ্জায, ‘মায়ানিতে’ বলিয়াছেন,
ছইদ শব্দের অর্থ ভূপৃষ্ঠা; মৃত্তিকা হউক বা মৃত্তিকাময় প্রস্তর হউক ;
কেননা খোদাভায়ালা (কোরাণ শরিফে) হড়কান স্থানকেও (যে
স্থানে পদস্থলিত হয়) ছইদ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, ইহাতে তিনি
তোমাকে অবগত করাইয়াছেন যে, ছইদ হড়কান স্থানে ছইবে।
এমন্য ভূমি চিন্তা করিওনা যে, উক্ত স্থানে মৃত্তিকা আছে কিনা ?
কেননা ছইদের অর্থ মৃত্তিকার নাম নহে, বরং ভূপৃষ্ঠকে ছইদ বলা
হয়।” এইরূপ শুফহির কবির, আবু ছউদ বয়জবি, মাদারেক,
কাশাফ ও আহ্‌মদিতে ‘ছইদ’ শব্দের অর্থ ভূ-পৃষ্ঠ লিখিত
আছে।

পাঠক, যদিও কেহ কেহ উক্ত শব্দের অর্থ কেবল মৃত্তিকা
লিখিয়াছেন, তথাচ উহা অধিকাংশ আভিধানিক পণ্ডিতের মতের
বিরুদ্ধ হওয়ায় গ্রহণীয় হইতে পারে না ; সতএব কোরাণ শরিফের

উক্ত আয়ত হইতে সাব্যস্ত হইল যে, প্রস্তর, বালুকা ইত্যাদির উপর তায়াম্মম করা জায়েজ হইবে।

২য় প্রমাণ, সহিহ্ বোখারি :—

وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا فَأَيُّ رَجُلٍ

مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَهُ الصَّلَاةُ فَلْيَصِلْ *

(জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন), “জমি তোমাদের জন্য মসজিদ ও পাককারী করা হইয়াছে। আমার যে কোন উম্মত নামাজের অঙ্গ পাইবে, (তায়াম্মম করিয়া) নামাজ পড়িবে।”

আয়নি, ২য় খণ্ড, ১৬১ পৃষ্ঠা :—

الثالث في قوله فأيما رجل أدركته الصلاة فليصل يعني يتيمم
و يصلي دليل على أنه لا يشترط التراب إذا تدركه الصلاة في موضع
من الأرض لا تراب عليه بل رمل أو جص أو غيرهما و قال الثوري
احتج به مالك و أبو حنيفة في جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض *

উপরোক্ত হাদিস হইতে প্রমাণিত হইতেছে যে, (যে বস্তুর উপর তায়াম্মম করিতে হইবে,) উহার যুক্তিকা হওয়া শর্ত নহে; কেননা (কখন) এমন অমিতে নামাজের অঙ্গ উপস্থিত হইতে পারে, যে স্থানে বালুকা, চুণা ইত্যাদি তিন্ন যুক্তিকা না থাকে, (যুক্তিকা তায়াম্মমের শর্ত হইলে, বালুকাময় স্থানে নামাজের অঙ্গ উপস্থিত হইলে, তায়াম্মম করা ও নামাজ পড়া সম্ভব হইবে না এবং উপরোক্ত হাদিসের মর্মে ব্যর্থ হইয়া যাইবে।) (এমাম) নাযা'রি বলিয়াছেন, (এমাম) মালেক ও এমাম আবু হানিফা (রাঃ) জমি জাতীয় যাবতীয়

এই হাদিস হইতে পৃথক পৃথক পানি দ্বারা কুল্লী করা ও নাসিকায় পানি দেওয়া সাব্যস্ত হইল।

মহিহ্ আবুদাউদ, ১৯ পৃষ্ঠা :—

فَرَأَيْتَهُ يَفْصِلُ بَيْنَ الْمُمْضِةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ *

“রাবি বলেন, আমি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে দেখিয়াছিলাম যে, তিনি পৃথক পৃথক ভাবে কুল্লী করিতেন এবং নাসিকায় পানি দিতেন।”

ফৎহোল-কদির, ১০ পৃষ্ঠা :—

روى الطبراني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى فمضمض

ثلاثا واستنشق ثلاثا يأخذ لكل واحدة ماء جديدا *

ভেবরানী বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) অজু করিতে তিন বার কুল্লী করিয়াছিলেন এবং তিন বার নাসিকায় পানি দিয়াছিলেন, প্রত্যেক বারের জন্য পৃথক পৃথক পানি লইয়াছিলেন।

মস্তক ও দুই কর্ণের মধ্যভাগ এক পানিতে
মাছাহ করিবার দলীল।

ফৎহোল কদির, ১০১১ পৃষ্ঠা :—

أخرج ابوداؤد والترمذي وابن ماجة عن أبي أمامة

قال توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضمض برأيه وقال الاثنان

من الراوى وأخرج ابن ماجة عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله

صلعم الاذن من الراس و اخرج الدار قطنى عن ابن عباس
انه عم قال الاذن من الراس - و اخرج ابن خزيمة و ابن
حبان و العساکم عن ابن عباس فمسم بها راسه و اذ نية
و برب عايده النسائي باب صم الاذنين مع الراس
و اما ما روى انه عم اخذ لاذنية ماء جديدا فيجب حمله على
انه لغناء البلة قبل الاستيعاب ترفيقا بيده و بين ما ذكرنا و اذا
انعدمت البلة لم يكن بدمن الاخذ كمالو انعدمت في بعض عضو
واحد و لورجعنا ما روينا كان اكثر و اشهر فقد روى من حديث ابي
امامة و ابن عباس و عبد الله بن زيد كما ذكرنا و ابي موسى
الاشعري و ابي هريرة و انس و ابن عمر و عايشة رضي الله عنهم
بطرق كثيرة انتهى مخلصا *

(এমাম) আবু-দাউদ, তেরমেজি ও এব্নে মাজা, (হজরত) আবু ওমামা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) অজু করিয়াছিলেন, ইহাতে তিনি মস্তক মাছাহ করিয়া বলিয়াছিলেন যে, দুইটী কর্ণ মস্তকের অন্তর্গত (অর্থাৎ মস্তক মাছাহ করিয়া অবশিষ্ট পানি হইতে দুই কর্ণের মধ্য ভাগ মাছাহ করিতে হইবে, উহার জল পৃথক পানি লইতে হইবে না)। এইরূপ এব্নে মাজা, (হজরত) আবুজুলাহ বেনে জয়েদের ছন্দে; দারকুৎনি, (হজরত) এব্নে আক্বাহের ছন্দে; এব্নে খোজায়মা, এব্নে হাক্বান ও হাকেম (হজরত) এব্নে আক্বাহের ছন্দে (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে উপরোক্ত প্রকার হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম নাছায়ী দুইটী কর্ণ মস্তকের সহিত মাছাহ করিবার একটী অধ্যায় লিখিয়াছেন। আর যে হাদিসে আছে যে, হজরত (ছাঃ) দুই কর্ণ মাছাহ করিতে পৃথক পানি লইয়াছিলেন, হাদিছের

বিরোধ ভাব ভঞ্জন করিবার জন্য উহার এইরূপ মর্মে গ্রহণ করা একান্ত আবশ্যক যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) সম্পূর্ণ মস্তক মাছাহ্ করিতে গিয়া তাহার দুই হস্তে আর পানি ছিল না; (সেই হেতু তিনি পুনরায় পানি লইয়া কর্ণধর মাছাহ্ করিয়াছিলেন।) পানি শেষ হইয়া গেলে, অন্য পানি গ্রহণ করা জরুরি যেহেতু কোন অঙ্গের একাংশের জন্য পানি যথেষ্ট না হইলে নূতন পানি লওয়া জরুরি। এবনে আব্বাহ, আবু ওমামা ও আবদুল্লাহ্ বেনে জয়েদের (রাঃ) বর্ণিত হাদিস সমূহে মস্তক ও কর্ণধরের মধ্যভাগ এক পানিতে মাছাহ্ করিবার ব্যবস্থা আছে, এইরূপ (হজরত) আবু মুছা, আবু হোরায়ারা, অনাহ, এবনে ওমার, আশা ছদ্দিকার (রাঃ) বহু ছন্দে বর্ণিত হাদিসগুলিতে উপরোক্ত এক প্রকার ব্যবস্থা আছে; এক্ষেত্রে যদি আমরা প্রবল মত অনুসন্ধান করি, তবে আমাদের রেওয়াতগুলি সংখ্যায় অধিক ও সমধিক প্রসিদ্ধ।

মস্তক মাছাহ্ না করিয়া তৎপরিবর্তে কেবল
পাগড়ী মাছাহ্ করিলে, ওজু জায়েজ
না হইবার দলীল।

কোরআন, ছুরা মায়েদা;—

وَأَمَّا رَأْسُكَ فَاسْلُبْهُ

(খোদা তায়ালা বলিয়াছেন,) “তোমরা (ওজুতে) তোমাদের মস্তক মাছাহ্ কর।” কোরআন শরীফের এই আদেশ অনুযায়ী

মস্তক মাছাহ্ করা করজ সাব্যস্ত হইতেছে; যদি কেবল পাগড়ী নাছাহ্ করিলে ওজু জায়েজ হইত, তবে কোরআন শরিফে মস্তক মাছাহ্ করিবার হুকুম থাকিত না।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ৭০ পৃষ্ঠা :—

إِنَّهُ سَلَلَ عَنِ الْعِمَامَةِ فَقَالَ لَا حَتَّى يَمَسَّ الشَّعْرَ الْمَاءَ •

“নিশ্চয় (হজরত) আবের (আঃ) কে পাগড়ীর উপর মাছাহ্ করার বিষয় জিজ্ঞাসা করা হইয়াছিল, তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, যতক্ষণ মস্তকের কেশে পানি না পৌঁছিতে পারে, ততক্ষণ (ওজু জায়েজ হইবে) না।” আরও উক্ত পৃষ্ঠা :—

قَالَ رَأَيْتَ صَفِيَّةَ ابْنَةَ عُبَيْدٍ تَتَوَضَّأُ وَتَنْزِعُ خِمَارَهَا ثُمَّ تَمَسُّ

بِرَأْسِهَا •

“মাফে বলিয়াছেন, আমি ওবায়দের কন্যা ছকিয়াকে দেখিয়াছি যে, তিনি ওজু করিতে মস্তকের আবরণ খুলিয়া রাখিয়া মস্তক মাছাহ্ করিয়াছিলেন।”

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ৬৯ পৃষ্ঠা :—

إِنَّهُ رَأَى أَبَاهُ يَمَسُّ عَلَى الْخَفِيِّ عَلَى ظَهْرِهِمَا •

لَا يَمَسُّ بِطَرْنِهِمَا قَالَ ثُمَّ يَرْفَعُ الْعِمَامَةَ فَيَمَسُّ بِرَأْسِهِ •

“নিশ্চয় (হজরত) ওরাওয়া তাঁহার পিতাকে দেখিয়াছিলেন যে, তিনি দুইটা গোজার উপরিভাগ মাছাহ্ করিলেন, উহার নিম্নদেশ

মাছাহ্ করিলেন না। (হজরত) ওরওয়া বলিয়াছেন, ওৎপরে: তিনি পাগ্‌ড়ী খুলিয়া মস্তক মাছাহ করিলেন।”

এমাম নাবাবী ছহিহ্ মোসলেমের টীকার ১৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,
 ولو اقتصر على العمامة ولم يمس شيئاً من الرأس لم يجزه
 وذلك عندنا بلا خلاف وهو مذهب مالك و أبي حنيفة
 و اکثر العلماء رحمهم الله تعالى *

“যদি কেহ (ওজুতে) মস্তকের কোন অংশ মাছাহ্ না করিয়া কেবল পাগ্‌ড়ী মাছাহ্ করে, তবে (এমাম) শাফিয়ী, মালেক, আবু-হানিফা ও অধিকাংশ আলেমের মতে তাহার ওজু জায়েজ হইবে না। অত্যাধিক ভায়ালা তাঁহাদের উপর রহমত করুন।

মোহাম্মদিদের প্রশ্ন।

মাছাহ্‌য়েলে জরুরিয়ার ৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, “ছহিহ্ বোখারির হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল পাগ্‌ড়ীর উপর মাছাহ করিলেন।” এইরূপ ছহিহ্ মোসলেমেও বর্ণিত আছে।

হানাফিদিগের উত্তর।

—০—

ছহিহ্ মোসলেমের টীকা, ১০৫ পৃষ্ঠা :—

واعلم ان هذا الاسناد الذي ذكره مسلم رح مما تكلم عليه
 الادار تطني لي كتاب العسل *

“তুমি জানিয়া রাখ যে, (এমাম) দারকুৎনি ‘এলাল’ গায়ে (এমাম) মোসলেমেই (হজরত বেলাল বর্ণিত হাদিসের) এই সনদের প্রতি দোষারোপ করিয়াছেন।” এমাম এবনে বাস্তাল আমর বর্ণিত ছহিহ্ বোখারির হাদিছে প্রক্তি দোষারোপ করিয়াছেন।

“এস্তেজকার” এয়ে বর্ণিত আছে :—

اختلفت فيه الآثار فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم على
عامة من حديث عمرو بن أمية الضمري وبلال بن المغيرة بن
شعبة وأنس وكلها معلولة والذين لم يروا المسح على العمامة
والخمار فعروة بن الزبير والقاسم ابن محمد والشعبي
والنضعي وحماد وهو قول مالك والشافعي وأبي حنيفة
وأصحابهم والحجة ظاهر قوله تعالى وأمسحوا برؤوسكم ومن مسح
على العمامة لم يمسح برأسه •

“(এমাম এবনে আবদুল বার বলিয়াছেন,) এ সম্বন্ধে ভিন্ন ভিন্ন হাদিস, উল্লিখিত হইয়াছে, (হজরত) আমর বেনে ওমাইয়া জামারি, বেলাল বেনে মোগিরা বেনে শো’বা ও আনাছের ছনদে (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) পাগ্‌ড়ীতে মাছাহ্ করিবার যে হাদিছগুলি বর্ণিত হইয়াছে, উহার প্রত্যেকটির মধ্যে গুণ্ড দোষ বর্তমান আছে। (হজরত) ওরওয়া বেনে জোবাএর, কাহেম বেনে মোহাম্মদ, শায়্বী, নখয়ি ও হাম্মাদ (মস্তক মাছাহ্ করার পরিবর্তে) পাগ্‌ড়ী ও ধেমারের (মস্তক আবরণের) উপর মাছাহ্ করা নাজায়েজ বলিতেন। ইহাই (এমাম) মালেক, (এমাম) শাফিয়ি, (এমাম) আবু হানিফা ও তাঁহাদের শিষ্যগণের মত। (উপরোক্ত মতের) দলীল কোরআন শরীফের এই আয়ত :—

“তোমরা তোমাদের মস্তক মাছাহ্ কর।” যে ব্যক্তি পাগড়ী মাছাহ্ করিল, সে ব্যক্তি মস্তক মাছাহ্ করিল না, (কাজেই উহাতে ওজু আয়োজ্য হইবে না।)

قال الخطابي فرض الله المسح بالراس و الحديث في مسح
العمامة محتمل للتأويل فلا يترك المتيقن للمحتمل *

“(মাসুম) খাশাবি বলিয়াছেন, আল্লাহ্ ডায়ালা (কোরআন শরিফে) মস্তক মাছাহ্ করা ফরজ করিয়াছেন; আর যে হাদিছে পাগড়ী মাছাহ্ করার কথা আছে, উহার অশুদ্ধ প্রকার মর্মে হইতে পারে; কাজেই উক্ত অনিশ্চিত মর্মের হাদিছের অশুদ্ধ (কোরাণ শরিফের) নিশ্চিত হকুম ত্যাগ করা বাইতে পারে না।

মোম্বা আলী কারী ‘মেরকাত’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন;—

قال بعض الشراح من علمائنا يحتمل انه مسح بخاصته و سوى
عمامته بيديه فحسب الراوي تسوية العمامة عند المسح مسحا *

“কোন হানাফি টীকাকার আলেম বলিয়াছেন যে, পাগড়ী মাছাহ্ করার হাদিছের নিগূঢ় ভাব ইহা হইতে পারে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) মস্তক মাছাহ্ করিয়া দুই হাত দ্বারা পাগড়ী ঠিক করিতেছিলেন, ইহাতে রাবি মাছাহ্ করা কালে পাগড়ী ঠিক করাকে মাছাহ্ করা ধারণা করিয়া লইয়াছে।”

জোহর ও এশার ওয়াক্ত কোন পয্যন্ত থাকিবে ?

এমাম আজমের এক রেওয়াজেতে মতে সূর্য্য মধ্য থাকান হইতে গড়িয়া গেলে, জোহরের অস্ত আরম্ভ হয় এবং আছলি ছায়া ভিন্ন প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হওয়া পর্য্যন্ত জোহরের ওয়াক্ত থাকে,

তৎপরে আছরের ওয়াস্ত্র আরম্ভ হয়। ঠিক দ্বি-প্রহরের সময়ের ছায়াকে ছায়া আছলি বলে। এমাম তাহাবি এই মতটী ফতওয়া গ্রাহ্য বলিয়াছেন। গোয়ার, বোরহান ও ফয়েজ প্রণেতা উপরোক্ত রেওয়া-তেই উপর ফতওয়া দিয়াছেন। এমাম আজমের অগ্র রেওয়াতে ছায়া আছলি ভিন্ন প্রত্যেক বস্তুর বিস্তৃত ছায়া হওয়া পর্য্যন্ত জোহরের ওয়াস্ত্র থাকে। কাতাওয়া-শামির প্রথম খণ্ডে (৩৭১ পৃষ্ঠায়) লিখিত আছে যে, নেহায়া, বাদায়ে, মুহিত, ইয়ানাবি ও গেয়াহি গ্রন্থে শেখোস্ত মতটী ফতওয়া গ্রাহ্য বলা হইয়াছে। এমাম মহবুব, নাহাকি, ছদরোল-শরিয়া, আল্লামা কাহেম, ফেকহ গ্রন্থ লেখকগণ ও টীকাকারগণ এই মতটী মনোনীত মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন; অতএব তাহাবি ও ফয়েজের মতটী গ্রহণীয় হইতে পারে না।

আয়নি, ২য় খণ্ড, ৫৩৫ পৃষ্ঠা :—

قلنا الجواب من جهة ابي حنيفة انه صلعم امر بابراد
الظهر بقوله ابردا بالظهر يعني صلورها اذا سكنت
شدة الحر و اشتداد العرق في ديارهم يكون في وقت
ميرورة ظل كل شي مثله ولا يفتر الحر الا بعد المثلين *

“(এমাম) আজমের (ফতওয়া গ্রাহ্য মতের) মতল এই,— জনাব
ইব্রাহিম (নবি করিম (ছাঃ) জোহরের নামাজ সূর্য্যের কঠিন উত্তাপ
শীতল হইলে, পড়িতে হুকুম করিয়াছেন, আরব দেশে প্রত্যেক
বস্তুর সমান ছায়া হইলে সূর্য্যের উত্তাপ শীতল হইয়া থাকে।”
(ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, প্রত্যেক বস্তুর বিস্তৃত ছায়া হওয়া পর্য্যন্ত
জোহরের অস্ত থাকে)।

(২) সহিহ্ বোখারি :—

انه سمع رسول الله صلعم يقول انما بقاؤكم فيما سلف
من الامم قبلكم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي

اهل التوراة فعملوا بها حتى اذا انتصف النهار
عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الا انجيل
فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا ثم اوتينا انقرن
فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل
الانجيل اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين
و اعطينا قيراطا قيراطا ونحن اكثر عملا قال الله تعالى هل
ظلمتكم من اجركم من شئ قالوا لا قال فهو فضل اوتيكم من

اشاء *

রাবি বলেন, আমি, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে
বলিতে শুনিয়াছি, আছর হইতে সূর্য্য অন্তমিত হইতে যতটুকু সময়
হইয়া থাকে, প্রাচীন উগ্রভদের দ্বিগুণে তোমাদের (মুসলমানদের)
কাজে থাকিবার সময় শুভটুকু হইবে। তৎকালকারিগণকে (যিহুদি-
গণকে) তৎকালে গ্রহ দেওয়া হইয়াছিল, তাঁহারা তদনুযায়ী বিপ্রহর
পর্য্যন্ত কার্য্য করিতে অক্ষম হইয়া গেলে, তাঁহাদিগকে এক এক
'কিরাত' (১) বেতন দেওয়া হইল। ইজ্রিলগণদিগকে (খ্রীষ্টানগণকে)
ইজ্রিল কেতাব দেওয়া হইল, তাঁহারা আছর পর্য্যন্ত তদনুযায়ী
কার্য্য করিয়া অক্ষম হইলে, তাঁহাদিগকে এক এক 'কিরাত' বেতন
দেওয়া হইল। তৎপরে আমাদিগকে (মুসলমানদিগকে) কোরাণ
শরীফ দেওয়া হইল, আমরা সূর্য্য অন্তমিত হওয়া পর্য্যন্ত কার্য্য
করিলাম, তৎপরিবর্ত্তে আমাদিগকে দুই দুই কিরাত বেতন দেওয়া
হইল। ইহাতে যিহুদী ও খ্রীষ্টানগণ বলিলেন, হে আমাদের প্রতি-
পালক, ইহাদিগকে দুই দুই কিরাত দান করিলেন, আর আমাদিগকে
এক এক কিরাত দান করিলেন, অথচ আমরা অধিক সময় কার্য্য
করিয়াছি। তদ্বত্তরে খোদাতায়ালা বলিলেন, আমি কি তোমাদের
বেতন সম্বন্ধে তোমাদের প্রতি কোন প্রকার অভ্যাচার করিয়াছি ?

তাঁহারা বলিলেন, না। খোদাতায়ালা বলিলেন, ইহা আমার অনু-
গ্রহ, যাহাকে ইচ্ছা করি, দান করিয়া থাকি।

আয়নি, ২য় খণ্ড, ৫৬২ পৃষ্ঠা :—

وفيه ما استدل به بعض اصحابنا على ان آخر وقت الظهر
مستد الى ان يصير ظل كل شيء مثليه وذلك انه جعل لنا من
الزمان من الدنيا في مقابلة من قبلنا من الايام بقدر ما بين
صلاة العصر الى غروب الشمس و هو يدل ان بينهما اقل من ربع
النهار لانه لم يبق ربع الزمان *

কতক হানাফি বিধান প্রত্যেক বস্তুর বিগুণ ছায়া পর্য্যন্ত
আহরের শেষ ওয়াক্ত থাকা সম্বন্ধে উক্ত হাদিসটী দলীলরূপে গ্রহণ
করিয়াছেন, কেননা আছর হইতে সূর্য্য অন্তর্মিত হইতে ষতটুকু
সময় লাগে, প্রাচীন উম্মতের হিসাবে আমাদের (মুসলমানগণের)
জগতে থাকা ষতটুকু সময় স্থির করা হইয়াছে, ইহাতে সম্ভব
হয় যে, আছর ও মগরের এতদুভয়ের মধ্যে দিবসের এক চতুর্থাংশ
অপেক্ষা কম সময় হইবে, কেননা ছনিয়ার আমানার একচতুর্থাংশ
বাকী নাই। (ইহাতে বেশ বুঝা যায় যে, আহরের শেষ ওয়াক্ত
প্রত্যেক বস্তুর বিগুণ ছায়া হওয়া পর্য্যন্ত বাকী থাকে।)

মোহান্নদিদের প্রশ্ন।

মাসায়েলে অকুরিয়া ইত্যাদি কেভাবে আছে, সহিহ্ আবু দাউদ ও
ভেরমেজিতে হজরত এব্নে আব্বাহ (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে,
(হজরত) জিব্রাইল (আঃ) প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইলে,
আছর পড়িয়াছিলেন; ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, প্রত্যেক বস্তুর
সমান ছায়া হইলে আহরের অন্তর থাকে না।

হানাফিদের উত্তর ।

উপরোক্ত হাদিসে আছে ;—

فلما كان الغد صلى بى الظهر حين كان ظله مثله - و روى
بى العصر حين كان ظله مثليه *

হজরত বলিয়াছেন,—

“হজরত জিব্রাইল (রাঃ) দ্বিতীয় দিবসে প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইলে, আমার সহিত জোহর পড়িয়াছিলেন এবং প্রত্যেক বস্তুর দ্বিগুণ ছায়া হইলে, আমার সহিত আছর পড়িয়াছিলেন।”

এই হাদিসে প্রমাণিত হইল যে, প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইবার পরও জোহরের অন্ত থাকে।

হুহিহ্ মোসলেম, ২২৩ পৃষ্ঠা ;—

فلما كان اليوم الثاني امره فأبرد بها فانعم الله ببردها *

“(হজরত বোরায়দ) (রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন), (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) দ্বিতীয় দিবস তাঁহাকে (হজরত বেলাল (রাঃ) কে) জোহরের নামাজ সূর্য্যের উত্তাপ নীতল হইলে পড়িতে হুকুম করিয়াছিলেন, ইহাতে তিনি বেশী নীতল হইলে জোহর পড়িয়াছিলেন।”

পাঠক, প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইবার অনেক পরে সূর্য্যের উত্তাপ বেশী নীতল হয়, অতএব এই হজরত বোরায়দার (রাঃ) হাদিস হইতে প্রথনোক্ত এখানে আক্বাছের (রাঃ) হাদিস মনজুহ হইয়াছে।

কৎহোল কদির, ১১৭ পৃষ্ঠা,—

غاية ما ظهر ان يقال ثبت بقاء وقت الظهر عند ميروته مثلا
نسخا لا مامة جبرئيل فيه في العصر بعديت البراد وامامته
في اليوم الثاني عند ميروته مثلين يفيدانه وقته ولم ينسخ هذا

فَيَسْتَمِرُّ مَا عِلْمٌ مِنْ بَقَاءِ وَقْتِ الظُّهْرِ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ هَذَا الْوَقْتُ
الْمَعْلُومُ كَوْنَهُ وَقْتُا لِلْعَصْرِ *

এতটুকু কথা অতি প্রকাশ্য যে, প্রত্যেক বস্তুর ছায়া সমান হওয়ার সময় জোহরের ওয়াক্ত বাকী থাকে, (হজরত) জিব্রাইল (আঃ) উক্ত সময়ে যে (প্রথম দিবস) আছরের এমামত করিয়াছিলেন, ইহা সূর্যের উত্তাপ শীতল হইলে, (জাহর গড়ার) হাদিস দ্বারা মনচুষ হইয়াছে। আর তিনি যে দ্বিতীয় দিবসে প্রত্যেক বস্তুর বিগুণ ছায়া হওয়ার সময় আছরের এমামত করিয়াছিলেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, ইহা আছরের ওয়াক্ত, এই ছকুমটি মনচুষ হয় নাই, কাজেই আছরের নিদ্দিকে ওয়াক্ত উপস্থিত না হওয়া পর্য্যন্ত জোহরের ওয়াক্ত বাকী থাকে। এই স্বতঃসিদ্ধ মতটী বনবৎ থাকিবে।

কৎহোল কামির, ১৮৮৮ পৃষ্ঠা. —

و ما خلاص كلام الطحاوي انه يظهر من مجموع الأحاديث ان
آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر وذلك ان ابن عباس رض
و ابا موسى رض و الخديري رض روى انه عليه الصلوة و السلام اخرها
الى ثلث الليل و روى ابوهريرة و انس انه اخرها حين انتصف
الليل و روى ابن عمر انه اخرها ذهب ثلثا الليل و روى عائشة
رض انه اعتم بها حتى ذهب عامة الليل و كلها في الصحيح قال
فثبت ان الليل كلها وقت لها و لكنه علي اوقات ثلثة الى
الثلث افضل و الى النصف دونه و ما بعده دونه ثم ساق بسنده
الى نافع بن جبير قال كتب عمر رض الى ابي موسى الاشعري
و صل العشاء الى الليل شلت و لا تغفلها و لمسلم قصة التعريس
عن ابي قتادة ان النبي صلعم قال ليس في النوم لفريط انما

التفريط أن توخر الصلاة حتى يدخل وقت الاخرى فدل على بقاء
وقت كل صلاة الى ان يدخل وقت الاخرى وسفر الصبح
بطلوع الفجر *

“(এমাম) তাহাবির কথার সার মর্ম এই যে, সমস্ত অকার
হাদিস চাইতে প্রকাশিত হয় যে, ছোদেহ, ছাদেক নাহওয়া পর্য্যন্ত
এশার অস্ত থাক, কেননা (হজরত) এবনে আব্বাহ, আবু মুসা
ও খুদ্রি (রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি
করিম (ছাঃ) রাত্রে এর এক তৃতীয়াংশ পর্য্যন্ত বিলম্ব করিয়া এশা
পড়িয়াছিলেন। আর (হজরত) আবু হোরায়রা ও আনাছ (রাঃ)
বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ)
অর্ধেক রাত্রি পর্য্যন্ত বিলম্ব করিয়া এশা পড়িয়াছিলেন। আরও
(হজরত) এবনে ওমার (রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় (জনাব
হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রাত্রির দুই তৃতীয়াংশ পর্য্যন্ত বিলম্ব
করিয়া এশা পড়িয়াছিলেন। আরও (হজরত) আএশা সিদ্দিকা
(রাঃ) বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম
(ছাঃ) রাত্রির অধিকাংশ গত হইলে এশা পড়িয়াছিলেন। এই সমস্ত
হাদিস সহিহ্ কৈভাবে আছে। (এমাম) তাহাবি বলিয়াছেন, ইহাতে
প্রমাণিত হইল যে, সমস্ত রাত্রি এশার ওয়াক্ত থাকে, কিন্তু রাত্রিকে
তিন ভাগে বিভক্ত করা যাইতে পারে। রাত্রির এক তৃতীয়াংশ পর্য্যন্ত
এশা পড়িলে অধিক নেকী হইবে, অর্ধেক রাত্রি পর্য্যন্ত পড়িলে
তদপেক্ষা কম নেকী হইবে এবং ইহার পর পড়িলে আরও কম নেকী
হইবে। তৎপরে (-মাম) তাহাবি নিজ হৃদয়ে বর্ণনা করিয়াছেন যে,
জোবাদের পুত্র নাফে বলিয়াছেন, (হজরত) ওমার (রাঃ),
(হজরত) আবু-মুছা আশরাফির (রাঃ) নিকট এই মর্মের পত্র
লিখিয়াছিলেন, রাত্রির যে কোন অংশে ইচ্ছা কর, এশা পাঠ কর,

কিন্তু উহার কথা ভুলিও না। (এমাম) মোসলেম 'তায়া'রিছের' ঘটনা সম্বন্ধে (হজরত) আবু কাহাদা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, নিজায় কোন ফ্রটী নাই, অশা (এক ওয়াক্তের) নামাজ বিলম্ব করিয়া অন্য ওয়াক্তে পড়িলে দোষ হইবে। ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, প্রত্যেক নামাজের ওয়াক্ত অন্য ওয়াক্ত পর্য্যন্ত বাকী থাকে। ছোবেহ চাদেক হইলে, কজরের ওয়াক্ত হইবে।"

সহিহ্ মোসলেমের টীকা নাবাবী, ২৩৯ পৃষ্ঠা ;—

انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجي وقت الصلاة الاخرى - في الحديث دليل على امتداد وقت كل صلاة من الخمس حتى يدخل وقت الاخرى وهذا مستمر على عمومه في الصلوات كلها الا الصبح فانها لا تمتد الى الظهر يخرج وقتها بطلوع الشمس *

"[(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন], যে ব্যক্তি নামাজ পড়িল না, এমন কি অন্য নামাজের অন্ত উপস্থিত হইল, ইহাতে সে ব্যক্তি অপরাধী হইবে। (অর্থাৎ যে ব্যক্তি এরূপ বিলম্ব করিয়া নামাজ পড়ে যে, অন্য নামাজের অন্ত আসিয়া যায়, সে ব্যক্তি দোষী হইবে।) (এমাম) নাবাবী বলিয়াছেন এই হাদিসে বুঝা যাইতেছে যে, পাল্লগান প্রাত্যক নামাজের ওয়াক্ত ঐ পর্য্যন্ত থাকে— যে পর্য্যন্ত অন্য নামাজের ওয়াক্ত না হয়, এই ব্যবস্থা সমস্ত নামাজের জন্য থাকিবে, কেবল কজরের জন্য এই ব্যবস্থা নহে; উহার ওয়াক্ত জোহর পর্য্যন্ত থাকে না, (বরং) সূর্য্য উদয় হইলে, কজরের অন্ত চলিয়া যায়।"

উক্ত টীকার ২২২ পৃষ্ঠা ;—

فاذا صليتم العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فاذا صليتم
العشاء فانه وقت الى نصف الليل و دليل الجمهور هذا الحديث
قالوا و حديث جبرئيل عليه السلام لبيان وقت الاختيار لا
لاستيعاب وقت الجواز و هكذا هو في العصر و المغرب و العشاء
لبيان وقت الاختيار فقط لا لاستيعاب وقت الجواز للجمع بينه
و بين الأحاديث الصحيحة في امتداد الوقت الى ان يدل وقت
الصلاة الخري الا الصبح *

“যখন তোমরা আছর পড়, (তখন মনে রাখিও যে,) সূর্য্য অস্ত
হওয়া পর্য্যন্ত (উহার) ওয়াক্ত, আর যখন তোমরা এশা পড়,
(তখন মনে রাখিও যে,) অর্ধেক রাত্রি পর্য্যন্ত (উহার) ওয়াক্ত ।
অধিকাংশ এমামের মতের দলীল (উপরোল্লিখিত) হাদিস, আর
তাঁহারা বলিয়াছেন যে, (হমরত) জিবরাইল (আঃ) এর হাদিসে
উহার মোস্তাহাব ওয়াক্তের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, উহার জায়েজ
ওয়াক্তের শেষ সীমার কথা উল্লিখিত হয় নাই । এইরূপ আছর,
মগরেব ও এশার মোস্তাহাব ওয়াক্তের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, তৎ-
সমস্তের জায়েজ ওয়াক্তের পূর্ণ বিবরণ দেওয়া হয় নাই । ফজর ব্যতীত
(এক নামাজের) ওয়াক্ত বতঙ্গন অন্য নামাজের ওয়াক্ত উপস্থিত
না হয়, ততঙ্গন বাকী থাকে, এ সম্বন্ধে যে সহিহ হাদিসগুলি
আছে, তৎসমস্তের ও উল্লিখিত হাদিসের বিরোধ তত্তন অস্ত
(উক্ত প্রকার মর্্ম গ্রহণ করিতে হইবে) ।”

জোড়া জোড়া শব্দে একামত পড়িবার দলীল।

আয়নি, ২য় খণ্ড, ৬১৯ পৃষ্ঠা;—

روى البيهقي عن عبد الله بن زيد و ابو عروانة في
صحيحة عنه و لفظه ان مثنى و اقام مثنى و حديث
ابي محذرة عند الترمذي صحيحة علمه الاذان مثنى
مثنى و الإقامة مثنى مثنى و حديث ابي حنيفة ان بلا لا
رض كان يؤذن مثنى مثنى و يقيم مثنى مثنى و روى
الطحاوي عن عبيد ان سلمة بن الاكوع كان يثنى الاذان
و الإقامة و عن حماد كان ثوبان يثنى مثنى و يقيم
مثنى مثنى و عن مجاهد قال غي الاقامة مرة مرة انما
هو شي احده الامراء و ان الاصل التثنية •

আরও ৬২৭ পৃষ্ঠা;—

و كذلك ما رواه ابن خزيمة في صحيحه و لفظه
فعله الاذان و الإقامة مثنى مثنى و كذلك رواه ابن حبان
في صحيحه •

(এমাম) বয়হকি ও আবুওয়ানা, (হজরত) আবুহুসাইব বেনে
জয়েদ (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি জোড়া জোড়া শব্দে
আজান ও একামত দিয়াছিলেন। (এমাম) তেরমজি, হজরত আবু
মহজুরা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (অনাব হজরত) নবি করিম
(ছাঃ) তাঁহাকে জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও একামত শিক্ষা

দিয়াছিলেন। তিনি এই হাদিসকে সহিহ বলিয়াছেন। (হজরত) আবু হোজায়ফা (রাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় (হজরত) বেলাল (রাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও একামত দিতেন। (এমাম) তাহাবি, ওদাএল হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (হজরত) ছালুমা বেনে আকুওয়া (রাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও একামত দিতেন। আরও (এমাম) হাম্মাদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, (হজরত) মত্তবান (রাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও একামত দিতেন। (এমাম) মোজাহেদ বলিয়াছেন, মুলে জোড়া জোড়া শব্দে একামত দেওয়া হইত, কিন্তু আমিরগণ এক এক শব্দে একামত দেওয়ার নুতন প্রথা প্রচলন করিয়াছেন। (এমাম) এবনে খোজায়মা ও এবনে হাব্বান নিজ নিজ সহিহ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও একামত শিকা দিয়াছিলেন।

মোহাম্মদী মৌলবি সাহেবের প্রশ্ন;—

নাছরোলে জরুরিয়ার ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, সহিহ আবু দাউদ ও তেরমেজিভে বর্ণিত আছে; একামতে সমস্ত শব্দ এক এক বার বলিতে হইবে, কেবল প্রথম শুক্বির ও 'কাদকামাতেহু হানাহ' দুই দুই বার বলিতে হইবে। সহিহ বোখারি ইত্যাদি হাদিস গ্রন্থে বর্ণিত আছে যে, (হজরত) বেলাল (রাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে আজান ও এক এক শব্দে একামত দিতে আদিষ্ট হইয়াছিলেন।

হানাফিদের উত্তর।

ফতহুল কাদির, ৯৫ পৃষ্ঠা, —

روى ابو داؤد عن معاذ قال قال الله اكبر الى آخر الاذان قال ثم
الخ امهل هنيئة ثم اقام فقال مثلها وروى ابن ابي شيبة
عن عبد الرحمن بسند قال في الامام رجاله رجال الصيحين فاذن
مثنى مثنى و اقام مثنى مثنى و لابن ماجة و الاقامة سبع عشر
كلمة وللترمذي و الاقامة سبع عشر كلمة ولا يخفى ان ما رويناه
فانه نص على العدد و على حكاية كلمات الاذان فانقطع الاحتمال
بالكلمية بخلاف امر ان يوترق الاقامة فان بعد كون الامر هو الشارع
فالاقامة اسم لمجموع الذكر و تعليق الایثار بها نفسها لايران على
ظاهره و هو ان يقول الاقامة التي هي مجموع الذكر مرة لامرتين
فلزم كونه اما ايتار الفاظها كما ذهب اليه او ايتار صوتها بان يعدهر
فيها كما هو المتوارث فيحصل على الثاني ليرافق ما رويناه
من النص الغير المصطلح كيف و قد قال الطحطاوي
تواترت الآثار عن بلال انه كان يثنى الاقامة حتى مات و عن
ابراهيم النضعي كانت الاقامة مثل الاذان حتى كان هؤلاء الملوك
فجعلوها واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا يعني بني امية قال ابن
الجزري كان الاذان مثنى مثنى و الاقامة كذلك فلما قام بنو امية
افردوا الاقامة •

(এমাম) আবু দাউদ, (হজরত) মাসারেল সনদে বর্ণনা করিয়াছেন
যে, (হজরত) আবদুল্লাহ্ বেনে জয়েদ (রাঃ) জোড়া জোড়া শব্দে
আজান দিয়া কিছুকাল বিলম্ব করিয়া দাঁড়াইয়াছিলেন এবং আজানের

হার (জোড়া জোড়া শব্দে) একামত পড়িলেন, কেবল 'কাঙ্কামাতেহু ছালাহ' বেশী বলিলেন)।

এব্নে আবি শায়বা, হজরত আবদুর রহমানের (রাঃ) ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি আজান ও একামত জোড়া জোড়া শব্দে দিয়াছিলেন। (শেখ তকিউদ্দিন) 'এমাম' গ্রন্থে উক্ত হাদিসের ছন্দকে বোখারি ও মোশলেমের ছন্দ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

এমাম ডেরমেজি ও এব্নে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, ১৭টি শব্দে একামত পড়িতে হইবে। [জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হজরত আবু নুইরাকে এইরূপ শিক্ষা দিয়াছিলেন।]

ইহা স্পষ্ট যে, আমরা যে হাদিস রেওয়াএত করিয়াছি উহাতে আজানের শব্দগুলি সংখ্যা সহ স্পষ্টভাবে উদ্ধৃত করা হইয়াছে, কাজেই সম্পূর্ণরূপে সন্দেহ দূরীভূত হইয়া গেল, পক্ষান্তরে (যে হাদিসে আছে যে,) এফরাহ একামত দেওয়ার হুকুম করা হইয়াছে, (এই হুকুমকারী কে ?) যদি হজরত (ছাঃ) হুকুমকারী হন, তবে বলি, সমস্ত শব্দকে একামত বলা হয়, একামত একবার দিতে হইবে, দুইবার দিতে হইবে না। উহার এই প্রকাশ্য মর্ম উদ্দেশ্য স্থল নহে, একেত্রে এইরূপ মর্ম গ্রহণ করা জরুরি যে, একামতের শব্দগুলি এক একবার পড়িতে হইবে, যেরূপ প্রতিপক্ষগণের মত বা উহার জোড়া জোড়া শব্দকে এক আওয়াজে উচ্চারণ করিবে, যেরূপ চির প্রচলিত নিয়ম রহিয়াছে।

প্রথম মর্ম গ্রহণ করিলে আজানের প্রথমে কেবল দুইবার 'আল্লাহো আক্বার', আজানের শেষে দুইবার 'লা-এলাহা ইল্লাল্লাহ' এবং একামতের প্রথম কেবল একবার 'আল্লাহো আক্বার' বলা আবশ্যক হয়; কিন্তু সকলেই বলেন যে, আজানের প্রথমে চারিবার তকবির ও শেষে একবার 'লা-এলাহা ইল্লাল্লাহ' পড়িতে হইবে, আর কেহই একামতের প্রথম এক তকবির পড়েন না; কাজেই

উক্ত মর্শ্ব গ্রহণ করা যাইতে পারে না।) দ্বিতীয় মর্শ্ব গ্রহণ করিলে নিশ্চিত মর্শ্ববাচক হাদিসের সহিত মিলিয়া যায়। (এমাম) তাহারি বলিয়াছেন, বহু সংখ্যক হাদিসে বর্ণিত হইয়াছে যে, হজরত বেলাল (রাঃ) মৃত্যুকাল পর্য্যন্ত জোড়া জোড়া শব্দে একামত বলিতেন। (এমাম)-এবরাহিম বলিয়াছেন, একামত, আজানের স্থায় জোড়া জোড়া শব্দে বলা হইত, তৎপরে উমাইয়া বংশের বাদশাহ্‌গণ রাজ্যভার গ্রহণ করিয়া ত্রুস্তভাবে কার্য্য করিতে একামতকে এক এক শব্দে পড়িবার ব্যবস্থা করিলেন। এব্নে জওজি বলিয়াছেন, আজান ও একামত জোড়া জোড়া শব্দে বলা হইত; যে সময় উমাইয়া বংশীয় বাদশাহ্‌গণ রাজত্ব লাভ করিলেন, তখন তাহারা একামতের প্রত্যেক শব্দ এক এক বার বলিবার ব্যবস্থা করিলেন।”



বিনা 'তরজি' আজান দিবার দলীল।

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ৬২৪ পৃষ্ঠা :

الثالثة الترجيع في الاذان و هو ان يرجع و يرفع صوته بالشهادتين بعد ما خفض بهما (الى قوله) و حجة اصحابنا حديث عبد الله بن زيد من غير ترجيع فيه و كان حديث ابي معاذرة لاجل التعليم فمرة فظن ابو معاذرة انه ترجيع و انه في اصل الاذان و روى الطبراني عن ابي معاذرة انه قال قال القى علي رسول الله صلعم الاذان حرفا حرفا لم يذكر فيه ترجيعا و اذان بلال بحضرة رسول الله صلعم سفرا و حضرا و هو مؤذن

رسول الله صلعم بأطباق أهل الإسلام إلى أن توفي
رسول الله صلعم و مؤذن أبي بكر الصديق إلى أن توفي
من غير ترجيع *

তৃতীয় আজানে তরজি দেওয়ার মসলা ;—

(আজান দিতে) দুই দুই বার “আশহাদো আল্লা এলাহা ইল্লাল্লাহ” এবং “আশহাদো আন্ন মোহাম্মাদার রছুলুল্লাহ” অল্প অল্প স্বরে পড়িয়া তৎপরে পুনরায় উক্ত শব্দদ্বয় দুই দুই বার উচ্চৈঃস্বরে পড়াকে ‘তরজি’ বলে। (হানাফি মজহাবে আজানের তরজি করা ছন্নত নহে, কিন্তু মাছায়েলে-জুরুরিয়ার ৪৬ পৃষ্ঠায় আজানে ‘তরজি’ করা ছন্নত বলিয়া বর্ণিত হইয়াছে এবং সহিহ মোসলেম ও আবু দাউদের আবু মহজুরার সনদে একটা হাদিস উহার প্রমাণার্থে পেশ করা হইয়াছে।) হানাফি এমায়গন বলেন, (আজানে তরজি করা ছন্নত নহে।) কেননা হজরত আবদুল্লাহ্ বেনে জায়েদের (রাঃ) হাদিসে তরজির কোন কথা নাই। আবু মহজুরার হাদিস শিক্সা দেওয়া উপলক্ষে হইয়াছিল, তিনি উহা দুইবার বলিয়াছিলেন, ইহাতে আবু মহজুরা উহা ‘তরজি’ ও মূল আজানের অংশ ধারণা করিলেন। অর্থাৎ (হজরত) আবু মহজুরার (রাঃ) হাদিসে যে তরজি করিবার কথা আছে, উহার নিগূঢ়ত্ব এই যে, যে সময় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছাওয়া আবু মহজুরা (রাঃ) কে আজানের শব্দগুলি উচ্চারণ করিতে বলিয়াছিলেন, সে সময় তিনি উক্ত শব্দ দুইটি অল্প অল্প স্বরে পড়িয়াছিলেন।—সেই হেতু হজুর তাঁহাকে পুনরায় উক্ত শব্দ দুইটি উচ্চৈঃস্বরে পড়িতে বলিয়াছিলেন। ইহাতে তিনি বুঝিয়াছিলেন যে, উক্ত শব্দদ্বয় প্রত্যয়ে দুই দুই বার অল্প অল্প স্বরে এবং তৎপরে পুনরায় উক্ত শব্দ ৩৩ ৩৩ বার উচ্চৈঃস্বরে পড়িতে হইবে; কিন্তু একত পক্ষে উক্ত শব্দ তেমন দুই দুই বার পড়িতে

হইবে।) আরও তেবরানি গ্রন্থে সাহাণা হজরত আবু মহজুরা (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) তাঁহাকে এক এক অক্ষর বর্ণনা আজান শিক্ষা দিয়াছিলেন ; তিনি তাহাতে 'তরজি' কবিশ্যব কাল কথা দিলেব করেন নাই ।

“সমস্ত মুসলমান একবাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, (হজরত) বেলাল জনাব নবি (ছাঃ) এর মোয়াচ্ছন ছিলেন। হজরতের এস্তেকালের সময় পর্য্যন্ত তাঁহার সাক্ষাতে সেনা বিদেশে আজান দিতেন, আরও তিনি (হজরত) আবুবকর হিদ্দিকের এস্তেকাল পর্য্যন্ত তাঁহার মোয়াচ্ছন ছিলেন; উক্ত আজানে 'তরজি' ছিল না ।

কোস্তোলানি, ২য় ৮৩, ৪ পৃষ্ঠা ;—

و ليس بسنة عند الحنفية للروايات المتفقة على ان لا ترجع في اذان بلال و عمرو بن ام مكتوم الى ان توفيا *

(হজরত) বেলাল (রাঃ) ও উম্মে মকতুমের পুত্র আমর মকতুম পর্য্যন্ত আজানের 'তরজি' করেন নাই, এই সর্ববাদী সঙ্গত রেওয়াএত-গুলির জন্ত হানাফিদিগের মতে 'তরজি' স্মরণ নহে ।”

ফতহোল কাদির, ৯৪৯৫ পৃষ্ঠা ;—

روى الطبراني عن ابي معذرة يقول القى على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان حرفا حرفا الله اكبر الله اكبر الخ ولم يذكر ترجيعا فيها رضا فيتساقطان ويبقى ما قدمنا من حديث ابن عمر و عبد الله بن زيد رض سالما من المعارض و يعارضها مع رواية ابن عمر رض ليرجع عدم الترجيع لان حديث عبد الله بن زيد بن عبدربه هو الاصل في الاذان و ليس فيه ترجيع *

“তেবরানি আবু মহজুরা হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন যে, তিনি বলিয়াছেন, রাহুল্লাহ (ছাঃ) আমাকে এক এক অক্ষর করিয়া আজান

শিক্ষা দিয়াছিলেন, ইহাতে তিনি 'তরজি' উল্লেখ করেন নাই, এই রেওয়াএত তাঁহার প্রথম রেওয়াএতের বিপরীত হইল, কাজেই উভয় রেওয়াএত গ্রহণের অযোগ্য হইবে। (হজরত) এবনো ওমার ও আবদুল্লাহ্, বেনে জায়েদের উল্লিখিত রেওয়াএতদ্বয় নির্বিবাদ অবস্থায় থাকিল, আবদুল্লাহ্ বেনে জায়েদ ও এবনে ওমারের রেওয়াএতদ্বয় প্রতিযোগিতায় দণ্ডায়মান হইলে, 'তরজি'বিহীন হাদিস প্রবল প্রতিপন্ন হইলে, কেননা আবদুল্লাহ্ বেনে জায়েদ বেনে জায়েদ রাবিবহ্ হাদিসই আদান সম্বন্ধে মূল এবং উহাতে তরজি নাই।*

